



基督教文化译丛

游冠辉 孙毅 主编

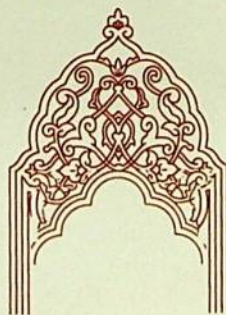
Gordon Fee Douglas Stuart

# 圣经导读：按卷读经

## *How to Read the Bible Book by Book*

[加]戈登·菲 [美]道格拉斯·斯图尔特 著 李瑞萍 译

上海人民出版社





致 Walker, Maia, Emma  
Joshua, Julia, Cherisa, Nathan, Benjamin  
Zachary, Jackson  
Maricel 和 Annalise  
及  
Meriwether, Honour  
和 Mcaela  
愿他们能够熟读圣经故事并爱这个故事的主角  
(诗篇 71:14—18; 诗篇 103:17)

Very faint, illegible text, possibly bleed-through from the reverse side of the page.

## 编 委 会

刘 平(复旦大学)

查常平(四川大学)

崇 明(华东师范大学)

章雪富(浙江大学)

孙 毅(中国人民大学)

黄剑波(中国人民大学)

游 斌(中央民族大学)

游冠辉(橡树文字工作室)

## 主 编

游冠辉 孙 毅

1924

1. The first part of the report  
 2. The second part of the report  
 3. The third part of the report  
 4. The fourth part of the report  
 5. The fifth part of the report  
 6. The sixth part of the report  
 7. The seventh part of the report  
 8. The eighth part of the report  
 9. The ninth part of the report  
 10. The tenth part of the report

1924

## “基督教文化译丛”总序

基督教文化是人类文化的重要组成部分之一。基督教从创立至今已经有两千年的历史。在这两千年的历史中,基督教从它的发源地巴勒斯坦扩展到世界各地,成为世界上信徒最多、影响最大的宗教。两千年来,基督教一直在塑造着人类的文明,影响着它传到之处的文化。在这个过程中,基督教经历了许许多多的文化碰撞和融合。

由于基督教文化在西方已成为主流文化,人们常常把基督教看作西方人的宗教。事实上,基督教发源于近东。基督教最初传入欧洲的时候,与希腊罗马文化格格不入,在文化上受到强烈的抵制。经过两个多世纪的相摩相荡,基督教才与希腊罗马文化逐渐融合,并最终进入西方文化的主流。如今,基督教已经成为西方文化重要的组成部分,渗透在西方文化的各个领域。从某种意义上可以说,不了解基督教,也就不能真正理解西方文化。然而,基督教并不仅仅属于西方。其实,基督教起初在亚洲和非洲就影响甚大,欧洲和北美只是后来才成为基督教发展的中心地区。20世纪以来,基督教在西方之外的许多地区正在日益产生重要的影响。到今天,基督教在非洲、拉丁美洲和亚洲的复兴,完全改变了基督教是西方宗教的图景,印证了基督教是关乎万邦万民的信仰。

基督教传入中国的时间可以追溯到唐朝。早在公元635年,聂斯脱利派传教士就把基督教带到了中国,当时称为景教。在元朝,基督教再次传入中国,当时称为也里可温教;明清时有天主教;19世纪初,新教开始传入中国。从基督教传入中国到现在,已有十几个世纪。在这十几个世纪中,基督教与中国文化产生了多次的碰撞,但始终没有真正进入中国主流学术文化界的视野。由于历史的原因,在20世纪相当长的一段时间里,基督教在中国常常被视为帝国主义侵华的工具或反科学、反理性的迷信而遭到抵制。改革开放以来,随着我国宗教政策的落实和国际文化交流的不断深入,尤其随着冷战结束后宗教在文化冲突与融合中所占地位的日益突出,人们对基督教的认识也发生了改变。从20世纪80

年代末开始,基督教在中国的思想文化界引起了越来越多人的关注。在过去近二十年中,许多大学成立了宗教系和基督教研究所。基督教研究日渐成为学术领域的一门显学。

在这种形势下,为了满足中国学人了解和研究基督教的需要,我们推出了这套“基督教文化译丛”。这套译丛旨在从学术的角度对基督教及其对文化的影响进行全面的介绍。基督教的中心信息是什么?基督教的典籍圣经是如何形成的?基督教的基本教义是什么?基督教在历史中经历了哪些发展阶段?基督教对人类文化产生过什么样的影响?基督教为什么能产生如此大的影响?这些问题不仅仅是基督教学者研究的问题,也是许多普通文化人关心的问题。这套译丛有两个侧重点:一方面,它将从基督教的典籍圣经、基督教的核心人物耶稣基督、基督教的历史、基督教的教义、基督教的神学思想等方面对基督教进行尽可能全面的介绍;另一方面,它将着力于体现基督教与文化的关系,其中包括基督教对哲学、文学、伦理学、艺术、教育、法律等方面的影响。我们力求选择各个领域中有较影响的学术著作,使它们能够较为深刻地体现基督教信仰的本质,较为全面地展现基督教文化的精髓。为了满足更多读者的需要,译丛尽可能选择具有较强可读性、能被一般受过教育的读者所理解的著作。

这套丛书2003—2005年间在北京大学出版社共出版了12种,受到不少读者的欢迎。如今,这套丛书已经断版。应读者的要求,我们决定重出“基督教文化译丛”,在原来的基础上做一些书目的调整和补充。我们盼望,新版的“基督教文化译丛”能够给读者带来更大的帮助。

游冠辉 孙毅

2011年3月于北京



# 目 录

- “基督教文化译丛”总序 …… 001
- 序言 …… 001
- 第一章 圣经故事：概要 …… 005
- 第二章 圣经故事中以色列的叙事（包括律法书） …… 013
- 《创世记》 …… 017
  - 《出埃及记》 …… 025
  - 《利未记》 …… 032
  - 《民数记》 …… 037
  - 《申命记》 …… 042
  - 《约书亚记》 …… 048
  - 《士师记》 …… 053
  - 《路得记》 …… 059
  - 《撒母耳记上、下》 …… 063
  - 《列王纪上、下》 …… 070
  - 《历代志上、下》 …… 076
  - 《以斯拉记—尼希米记》 …… 083
  - 《以斯帖记》 …… 088
- 第三章 圣经故事中以色列的圣著 …… 093
- 《约伯记》 …… 096
  - 《诗篇》 …… 103
  - 《箴言》 …… 115
  - 《传道书》 …… 123
  - 《雅歌》 …… 128

《耶利米哀歌》…… 132

#### 第四章 圣经故事中以色列的先知书 …… 137

《以赛亚书》…… 141

《耶利米书》…… 151

《以西结书》…… 159

《但以理书》…… 166

《何西阿书》…… 172

《约珥书》…… 177

《阿摩司书》…… 180

《俄巴底亚书》…… 186

《约拿书》…… 188

《弥迦书》…… 191

《那鸿书》…… 195

《哈巴谷书》…… 198

《西番雅书》…… 200

《哈该书》…… 204

《撒迦利亚书》…… 207

《玛拉基书》…… 212

#### 第五章 圣经故事中的福音书和《使徒行传》 …… 217

《马太福音》…… 220

《马可福音》…… 227

《路加福音》…… 234

《使徒行传》…… 243

《约翰福音》…… 249

#### 第六章 圣经故事中的书信和《启示录》 …… 259

《罗马书》…… 262

《哥林多前书》…… 268

《哥林多后书》	275
《加拉太书》	281
《以弗所书》	287
《腓立比书》	291
《歌罗西书》	296
《帖撒罗尼迦前书》	300
《帖撒罗尼迦后书》	305
《提摩太前书》	308
《提摩太后书》	313
《提多书》	316
《腓利门书》	319
《希伯来书》	322
《雅各书》	328
《彼得前书》	332
《彼得后书》	336
《约翰一书》	339
《约翰二书》	344
《约翰三书》	346
《犹大书》	348
《启示录》	351

词汇表 ..... 361

按年代顺序编排的圣经书卷表 ..... 366

圣经书卷缩写表 ..... 368

... 11月10日 ...  
... 11月15日 ...  
... 11月20日 ...  
... 11月25日 ...  
... 12月1日 ...  
... 12月5日 ...  
... 12月10日 ...  
... 12月15日 ...  
... 12月20日 ...  
... 12月25日 ...  
... 12月30日 ...  
... 12月31日 ...  
... 1月1日 ...  
... 1月5日 ...  
... 1月10日 ...  
... 1月15日 ...  
... 1月20日 ...  
... 1月25日 ...  
... 1月30日 ...  
... 1月31日 ...

... 1月10日 ...  
... 1月15日 ...  
... 1月20日 ...

## 序 言

本书是《圣经导读：解经原则》(*How to Read the Bible for All Its Worth*)的姊妹篇，旨在帮助人们将基督教圣经的各种文学类型考虑在内，从而更好地理解圣经书卷。我们希望读者通过认识各种不同风格经文的“工作”方式，它们之间的差异，以及它们引发的各种释经学问题，基于更多可靠的信息来阅读圣经经卷。

《圣经导读：解经原则》所获得的成功使我们有勇气尝试出版另一本书。其目的仍旧是为了帮助人们能够更好地阅读圣经。在这里我们所希望的，就是比第一本书再多走一步——我们将以第一本书中所述的原则为基础，努力帮助你阅读并理解圣经的每一卷书，尤其是每一卷书与其他书卷如何共同形成圣经的伟大故事。

但是这本书成为今天的样子，也有一个演化的过程。几年前，有人要求我们写一本关于圣经概况的教科书，就是多年来同学们经常见到的那种。由于各种原因，最主要是因为我们一直无法将心思倾注其上，那个项目根本未能实施。自然，我们希望这本书仍然能够起到概况类课本的作用，但是我们旨在写一些极其不同的东西。这些不同，依我们所见，有几点。

首先，我们的目的，不是简单地将圣经各卷书的有关知识——让人不读圣经即可顺利通过圣经知识考试的知识——发给大家。这些书本和考试通常涉及大量的数据，但在多数情况下，却很少意识到圣经的各卷书作为独立的存在有何功用，或者说，每一卷书是如何恰当地嵌入神的故事中的。我们当前所关心的基本上是后者。无论如何，我们所关心的，就是要让你成为一个更好的圣经读者。如果你在阅读的过程中，也开始学到了各卷书其他方面的一些知识，这样当然更好。

其次，我们想显明每个独立的存在——圣经的每一卷书——是如何构成一个整体来讲述神的故事的。我们对此非常关注，因此在本书的开始，有一篇简短

的圣经故事——就是研究叙事的那些人所称的圣经元叙事——的概要作为引言。这是大的图景，是首要的故事，其他一切都是构成整个故事的组成部分。

第三，论到圣经的各卷书，我们基本上采取以下形式：单列“导向信息”，作为每卷书的开始。作者、写作日期、受信人、重要事件之类的问题是大部分概况类课本的主要内容。就这些（有时很重要的）问题，有几本概况方面的书、入门书以及新约和旧约的圣经词典，可供参考。但是这些问题通常颇有争议，会浪费大量时间，就在更大的背景阅读圣经文本而言，相关性不大。因此，我们只简单地提供一些选项，或者提到传统的看法，或者选择其一，作为本书的观点。

但是关于作者身份的问题还需进一步说明，就旧约书卷而言，尤其如此。因为在那段时期，作者通常不在所著的书上附自己的名字（书信是一个例外，但旧约书卷均非书信类）。在某卷书内个别人提及自己的时候（如摩西、尼希米和《传道书》中的“传道者”），我们可能会得知有关作者的一些信息，此外，我们再无了解作者身份的其他途径。但是在很大程度上，古代的以色列人并不像现代人这样关心圣经各卷书的写作日期和作者身份的问题。大部分书卷缺乏这些信息显然说明了这一点。许多书卷（如几乎所有的历史书和诗歌）的作者都没有具名。虽然有些书卷提供了出处——在卷首加编者的名称——人们通常据此假定该出处就是作者，但是书卷本身，对其实际作者的关注并不明显。关于写作日期，仅有四卷书——《以西结书》、《但以理书》、《撒迦利亚书》和《哈该书》——记载的事件提供了事件发生的时间，其中又只有《哈该书》从头至尾都注明了事件发生的时间。因此我们在本书中对作者的身份问题做了最简单处理，当圣经书卷没有作者具名时，我们完全不管作者是谁。不过我们能说“不知道”的次数实在很多！我们的兴趣在于让你按照最终成形的正典阅读圣经文本，而不是争论写作日期、出处和作者身份这些问题。

因此，我们将投入大部分的精力来探究每卷书的三个主要部分。首先是所读经卷的“概要”部分，这部分旨在让你对整卷书的内容有一个大致的了解，从而对整卷书产生兴趣。从某些方面而言，它只是对“导向信息”中“内容”部分的简短阐述。其次是“阅读建议”部分，它侧重于阐述“导向信息”中“重点”部分的内容。我们在此介绍阅读的方法，在阅读的时候你需要牢记在心的一些关键的主题，或者一些关键的背景资料——这些都是为了帮助你自己读圣经。最后“通篇阅读”部分会牵着你的手，或者说，伴你读完整卷书，并说明各个部分是如何形成

一个整体的。有时,我们更多采用概要的形式;有时,我们为了有意使内容简略一些,会带你大步前行。可以理解,《诗篇》和《箴言》两卷书最难采用这种形式来介绍。但是即使在这两卷书中,我们也试图帮助你看到收入其中的各章内容是如何成为一个整体的。

首要的一点是,我们努力在写一本关于圣经各书卷的书,这本书不可能取代阅读圣经本身。相反,我们希望它会激发你自己读圣经每卷书的愿望,同时帮助你更好地理解所读的书卷。

你需要特别注意的是:首先阅读各卷书的前三部分(“导向信息”、“概要”和“阅读建议”),然后再去读“通篇阅读”部分相关的圣经经文,这是使用本书的关键。如果你只阅读“通篇阅读”部分,那么它只会成为需要你吸收的另一些数据而已。我们的目的是首先让你初步掌握一些重要的资料,然后真正陪伴你读完圣经的各卷书。当然,对于篇幅较长的一些书卷,这样做确实会更难,正如我们要将如此多的资料浓缩进我们可以认可的简短的参数中一样困难。但是,即使在这种情况下,虽然你所阅读的内容时间跨度要稍大一些,但是我们希望你会发现这本书是一个有益的向导。对于那些需要一些帮助方可穿越专业术语迷宫的人,我们也备了一个词汇表,圣经学者们通常不假思索地使用这些术语(见书末“词汇表”)。我们也备了一份按照时间顺序排列的书卷清单,供那些希望按照这样顺序阅读的人使用(见书末“按年代顺序编排的圣经书卷表”)。

我们写作这本书,尽量使你能明白所讲的内容,不管你用的是哪个英文版的圣经,我们假定它是一个当代的圣经译本(见《圣经导读:解经原则》第二章)。菲教授在写作该书的新约部分时,手边常放着一本现代新国际版(TNIV)圣经。在写作旧约部分时,常使用新国际版圣经(1984年版)。通常,当本书引用圣经经文的时候,这些经文或者引自新国际版(NIV),或者引自现代新国际版(TNIV)。

关于本书的前提还有几句话要说。首先,我们并不假定读者已经读过《圣经导读:解经原则》一书。但是我们在这里确实不时地提到它[通常指此书第10次印刷第3版(2003年),第10次印刷之前的版本均指第2版(1993年)],这样,我们就不必重复其中的一些前提(如福音书的资料来源)。在《使徒行传》和《启示录》这两卷书中,都引用了《圣经导读:解经原则》的个别章节,其中的材料在本书中经过重新编排,但是如果读一下那些章节,同样会对你有所帮助。

其次,作者不加辩解地站在教会福音派传统的立场上。这意味着,我们相信

圣经的作者(和汇编者)的工作都是出于圣灵的默示,虽然在大多数情况下,提到每卷书时会用作为人的作者(受默示)做某事的方式来表达。

同时,在大多数情况下,我们尽量对最新圣经学术方面的成就作出评论并使用其中的资料,虽然那些敢于阅读该书的学者可能会怀疑我们是否查看了他或她最近的作品。除了我们自己对经文的解读外,我们承认从多处采纳了他人的建议,甚至包括他人的话语在内,这里不再一一列举,我们只有满怀感激之情。我们希望,在本书中发现有自己部分思想的那些人将以此为乐;当我们不依赖于其他学者的研究成果,选择以我们自己的方式来写作时,相信他们也会对我们非常慷慨。

作者也以非常感激的心情向以下单位和个人致以特别的感谢,他们分别是:维真学院,其慷慨的休假政策使菲教授有可能在1998年春季和2001年冬季两个学期从事本书的写作;阅读了部分章节并提出诸多有益评语的同事和朋友们:Iain Provan, V. Philips Long, Rikk Watts, John Stek, Bruce Waltke 和 Wendy Wilcox Glidden。菲教授的妻子莫丁(Maudine)对本书表现出极大的关注,她逐字逐句读完全书,并提出富有深刻见解的建议,使它得以成为一部更好的作品。在2001年3月期间,菲教授处于术后恢复期,他的妻子为他大声读完了全部原稿和整本圣经——我们的耳朵所听的往往胜过眼睛能看的,结果,本书又做了多处修改。诵读圣经的益处我们无论怎样推荐都不为过!

我们曾将《圣经导读:解经原则》献给我们的父母,他们中的三位,如今已去,与主同在。我们将本书献给我们的外孙——菲教授的十个外孙,其中最大的,现在已十几岁,也献给斯图尔特的三个外孙。因此,某种程度上,这本书也是我们对《诗篇》71:14—18内容的反思。



## 第一章

### 圣经故事：概要

1870

Received of the Hon. Secy of the Navy  
the sum of \$1000.00  
for the purchase of the  
U.S.S. Albatross  
at New York  
this 10th day of  
January 1870

Wm. A. Rorer

John A. Rorer

Wm. A. Rorer



当本书的作者还是基督徒家庭中的小男孩时，每日读应许箱里的一段经文是我们以及我们的朋友们接触圣经的方法之一。它总是被恭敬地放在厨房的餐桌上。另外，我们这一代信徒，以及前几代信徒，也都学会了某种灵修圣经的方法，强调分部分、分片断地读圣经，寻找“每日金句”。

这类读经的方法，其背后的想法是极好的，它会让你不断重温神的话和他确定的应许，但是也有不足之处，即会使人以脱离圣经整体故事的方式读经。

本书所关心的，就是帮助你从整体上来读圣经。即使当“整体”的范围缩小至“各卷书”的时候，你也需要时刻注意各卷书在超乎其上更加宏伟壮阔的圣经故事中所处的位置，这是很重要的（关于这方面的专题，见《圣经导读：解经原则》，第80—81页）。但是若要做到这一点，你首先需要对整体的圣经故事有一定的认识。这是本章希望达到的目的。

首先，我们需要明确一点：圣经并不仅仅是一卷神圣的生活指南，也不仅仅是一座命题的宝库，让人们去相信，也不仅仅是一长串命令，让人们去遵行。诚然，人们可以从圣经中得到许多的指导，圣经也确实包括许多真命题和神圣的命令，但是圣经远远不只是这些。

圣经通过非同一般的叙事流传下来，传到我们这里，不是偶然的。我们现在拥有一切叙事中最伟大的叙事，就是神自己的故事。也就是说，圣经并不自称是人类寻求神的另一个故事而已。是的，这是神的故事，其中记载了神怎样寻找我们的故事，基本上来说，这个故事分四个部分：神的创造、人类的堕落、神的救赎和最终的结局。在这个故事中，神是神圣的主角（protagonist），撒旦是反面主角（antagonist），神的百姓是这个故事的“主人公”（agonist，虽然很多时候他们也与神作对）。将人类救赎回来，使他们与神和好，是这个故事情节中神对问题的解决之道。

## 神的创造

因为圣经是神的故事，故事并没有以一位隐藏的神开始，如同其他类似的故事讲的那样，人们苦苦寻求这位神，最后耶稣才把他们带到神那里。相反，在圣

经叙事的开始，神就以万有的创造主的身份出现。圣经告诉我们：“起初，神……”。他在万物之先，是万物之因，因此他也超乎万物之上，他是万物存在的目的。他是万物之源，错综复杂、浩瀚无垠的宇宙也唯出于他。所有的被造物，包括历史本身，都借着基督以永恒的神为最终的目的和结局。

圣经也更进一步地告诉我们，神所造的万物中，人居荣耀之冠——人是按照神自己的形象造的，神可与人谈心，也会因人而感到高兴；人也能在神的同在、爱和眷顾中享受到全然的快乐。因为人是按照神的形象造的，因此唯有它能够得见神之面，并生活在与神的相交中。但是，人是受造物，因此需要依靠创造主才能得到生命，从而在世界上存活。这部分故事记载在《创世记》1—2章，但是它以各种不同的方式，在整个圣经的叙事中不断重复或者得到回应。

## 人类的堕落

圣经故事的第二部分篇幅较长，具有悲剧色彩。这部分从《创世记》3章开始，有一个隐藏的线索贯穿整个圣经故事，直至故事的最后（启 22:11, 15）。这部分告诉我们男人和女人想要更加像神，他们在地球历史上的某一个时刻作出一个糟糕的选择——他们选择变得如神，而不是相反，站在需要依靠神的本位上甘心做人。他们选择了要离开自己的创造主。但是我们本不该离开神，结果便是人类的堕落——这是一个巨大的错误，是一个悲剧性的堕落。固然，今天，人们不太喜欢这个故事中的这部分内容，但是不能接受人类堕落本身就是人类堕落的一部分，也是一切伪神学的开端。

人类受造，本是要以神为乐，依靠神，并在我们作为人的本位上，最终找到自己的意义，但是现在，我们处在神的震怒之下，因此经历到背叛神所带来的可怕后果。堕落主要带来三重的灾难。

首先，我们失去了对神的感知能力（vision），看不清他的本质和属性。我们本身是有罪的，是邪恶的，然而我们却把这样的罪和邪恶投射到神的身上。神应该为这一切负责：“为什么你把我造成这个样子？”“为什么你这么残忍？”这些都是贯穿人类历史中司空见惯的呼声。我们因此去拜偶像；按照我们的形象去造神。保罗这样表达：“自称为聪明，反成了愚拙，将不能朽坏之神的荣耀变为偶像，仿佛

必朽坏的人和飞禽、走兽、昆虫的样式。……他们将神的真实变为虚谎，去敬拜侍奉受造之物，不敬奉那造物之主。主乃是可称颂的，直到永远”（罗 1:22—23, 25）。

将神的真实变为虚谎，我们眼里的神反复无常，充满了矛盾、恶念、情欲和报复（这一切都是堕落后人类的光景）。但是神不同于我们头脑中奇形怪状的偶像。事实上，如果神是隐藏的，如保罗所说，是因为我们已经成了世界之神的奴仆，世界之神弄瞎了我们的心眼，所以我们一直在寻找神，却不能寻见（林后 4:4）。

其次，堕落也使我们扭曲——模糊了我们自己身上所具有的神的形象。可以这样说，人所具有的神的形象如同滚落在尘土中一般。我们不再像神那样是慈爱的、慷慨的、舍己的、体贴的、怜恤的，反而变得吝啬、自私、不可爱、不饶恕，并充满恶意。我们按照神的形象被造，是要在我们的所是和所行的一切上做神的代表，可是我们却去学恶者的形象，而恶者是神的死敌。

堕落带来的第三个恶果便是我们失去了神的同在，以及与神的关系——与他的相交。我们不能与创造主谈心，成就他创造我们的旨意；而是背叛他，迷失在世界上，随波逐流，成了违反神律法的人，我们破坏神所创造的世界，在破碎、疏离、孤独和痛苦中饱尝堕落带给我们的恶果。

在罪的权势之下——我们确实如保罗所说，是罪的奴仆，而且在过犯之中——我们感到自己不愿意也没有能力来到永活的神那里得着生命，得以恢复本来的样子。我们的破碎依次延续下来，以相互之间各种关系的破裂表现出来。《创世记》4—11章非常鲜明地记载了这一点。

圣经告诉我们，我们是堕落的，在我们和神之间有一道极深的鸿沟，我们如羊走迷（赛 53:6；彼前 2:25），或者如同那个悖逆的、自以为无所不知的、在遥远异国的猪群中恨不得吃猪食的浪子（路 15:11—32）。我们稍好一些的时候，也知道，这不仅仅是指那些杀人犯、强奸犯或者儿童虐待者，也指我们自己——自私的、骄傲的、贪婪的人。难怪人们会认为神对我们充满敌意；我们稍好一些的时候，也知道，因着我们事实上的卑鄙和龌龊，理当承受神的愤怒。

## 神的救赎

圣经也告诉我们，神是圣洁的、公义的，他道德上的完美使他恨恶罪和人的

背叛；事实上，神满有怜悯和慈爱，他也是信实的神。真相是神怜悯并爱他所创造的这些人，他们因为背叛神，拒绝依靠他，守人的本位，以致堕落，且堕落至极为不堪的地步，因此会经历罪所带来的痛苦、罪疚和疏离。

但是，如何让我们明白，如何救我们脱离对神的各样错误认识和悲剧性堕落的绝望境地；如何让我们明白神是帮助我们的，不是抵挡我们的（罗 8:31）；如何让背叛神的人不只是举白旗投降，而是自愿改变立场，因此能够再一次找到快乐和意义——这些都是圣经故事第三部分要告诉我们的。

这部分在四个部分中篇幅最长，不仅告诉我们神怎样着手拯救并恢复了他所造的那些堕落的人，使我们重新得见神之面，在我们身上再现他的形象，并重新建立我们与他的关系，而且在这里还交织着另一条主线——那就是我们持续地抵挡神。

因此，在这里我们得知，神找到一个人，这个人的名字叫亚伯拉罕，神和他立约，为要祝福他，并借着祝福列国（创 12—50 章）；神还和他的后裔即以色列立约，后来以色列在埃及做奴仆（《出埃及记》）。神（此时名称为雅威）借第一位先知摩西，将以色列人从为奴之地救出来，并与他们在西奈山立约——拯救他们的神要做他们永远的救主和保护者；在世上列国中间，他唯与以色列人同在。但是以色列人也要守约，要让神重塑他们，使他们有神的形象。神因此把律法作为礼物赐给他们，一方面显明神像什么，另一方面是为了保护以色列人，使之在神重塑他们的过程中，不受到彼此的伤害（《利未记》—《申命记》）。

但是故事也告诉我们，以色列人一次又一次地背叛神，认为神赐的律法夺去了他们的自由。作为牧羊人，他们到了农耕之地（《约书亚记》），他们对自己的神没有把握。牧羊人的神——如他们所认为的那样——是否能帮助农作物生长呢？他们因此转去崇拜丰产之神祇（巴力和主管爱情与繁殖的女神亚舍拉，就是他们周围的外邦人所信奉的神祇）。

尽管他们遭到几番逼迫，神都把他们救了出来（《士师记》），但是他们中间也有人真正地拥有神的性情（《路得记》）。最后，神另派一位大先知到他们那里（《撒母耳记》），膏立了以色列人心中理想的一位国王（大卫），神和大卫另外立约，指明他的一位子孙将永远治理以色列人（《撒母耳记上、下》）。但是，令人哀叹的是，以色列人又重蹈覆辙（《列王纪上、下》；《历代志上、下》），神在慈爱中，又派先知（《以赛亚书》—《玛拉基书》）、诗人（《诗篇》）和智者（《约伯记》、《箴言》、

《传道书》)到他们中间。最后,以色列人仍然对神不忠,以致受到神的审判,《利未记》26章和《申命记》28章所断言的咒诅临到了他们身上。可是即使在这里(见申30章),也有神对将来的应许(见赛40—55章;耶30—32章;结36—37章等),在这些应许中提到,将来会有一位新的“大卫之子”出现,他会把神的灵倾倒在人的心上,好让他们能活过来,得以改变,拥有神的形象。这个最后的祝福,也将临到世界各国的人(“外邦人”)。

在最后一幕之前,正是帷幕徐徐降下之际,伴随着尾声,我们得知一个最伟大的事件——那位伟大的、决定一切的“大卫之子”就是神自己,就是浩瀚宇宙中万物的创造主,他取了我们人的样式,出现在人类的舞台上。他的母亲是乡下姑娘,他就出生在一个遭受异国压迫的民族中,神的儿子耶稣生活在这些人中间,也在他们中间教导人。他最后经历可怕的死亡,并胜过死亡而复活,他与“诸神”格斗,打败了他们,就是抵挡我们的所有权势,而他自己担负了因着人类背叛所当承受的所有的过犯和刑罚。

故事的核心在于:一位慈爱的、救赎的神道成肉身,借着他被钉十字架和复活,使我们有可能得以恢复、重新拥有神的形象(见罗8:29;林后3:18),能够重见神之面(好像揭开帕子,我们得以看见神的真相一样),并通过所赐的圣灵,在神的同在中与他不断相交。这真是奇妙,令人难以置信!如此的启示!如此的救赎!

圣经故事的特殊之处在于它告诉我们神自己的事:这位神因爱他的仇敌而舍己;这位神宁愿经历我们所应得的死亡,也不要与他按照自己的心意所造的人分开;这位神为了赐下他的饶恕,使我们得以与他和好,取了我们人的样式,亲历我们的人性,担负我们的罪孽;这位神,他没有丢弃我们,而是寻找着我们——我们所有人,甚至我们中最恶的人——为了能够恢复我们,使我们进入与他自己充满喜乐的关系中;这位神在耶稣基督里永远与他所爱的人认同,他被颂为“我们主耶稣基督的父神”(彼前1:3)。

这就是神的故事,他的爱、恩典、怜悯和饶恕无法测度——这个故事也是我们的故事。故事告诉我们,我们什么都不配,但是我们得着了一切;我们本该下地狱,但是却得到了天堂;我们本该被除灭,被灭绝尽净,但是神却温柔地拥抱我们;我们本该被弃绝,受审判,但是却成了他的孩子,有了他的形象,可以称他为父。这就是圣经所讲述的故事,神的故事,同时,也是我们自己的故事。实际上,神甚至允许他所造的人参与这个故事写作。

## 最后的结局

因为故事还没有就此结束，最后一章仍在写作当中——虽然我们从已写就的故事可以知道最后一章的结局将会如何。我们被告知，借着耶稣基督道成肉身、死亡和复活以及圣灵的恩赐，神已经启动的一切终将全部成就。

因而，使这个故事区别于所有其他此类故事的，就是我们的故事充满了盼望。故事会有结局——现在上演的故事将会有有一个荣耀的结尾。是耶稣站在他的朋友拉撒路的坟墓那里，告诉拉撒路的姐姐马大，他就是她现在和来生的盼望，他对她说：“复活在我，生命也在我，信我的人，虽然死了，也必复活”——因为耶稣就是复活。也因为耶稣就是生命，他接着说：“凡活着信我的人必永远不死”（约 11:25—26）。接着，他使拉撒路从坟墓里复活，证明他所说的话是真的。

耶稣自己从死里复活，最后证实了这些话。恶人和貌似敬虔的人杀害了他。他们无法忍受他的存在，因为他强烈反对宗教和权威的一切琐细的形式，这些形式建立在人类自身的堕落之上——然后他竟然胆敢告诉他们他是通往父的唯一道路（见约 14:6），所以他们杀害了他。但是因为他自己就是生命，也是所有人生命的创造者，所以坟墓并不能禁锢他。他的复活不仅证明他的宣告是真实的，证明他在我们所居住的星球上生活的真实性，而且也意味着死亡的终结这个新的开始，也成了属他的人现在和永远的保证。

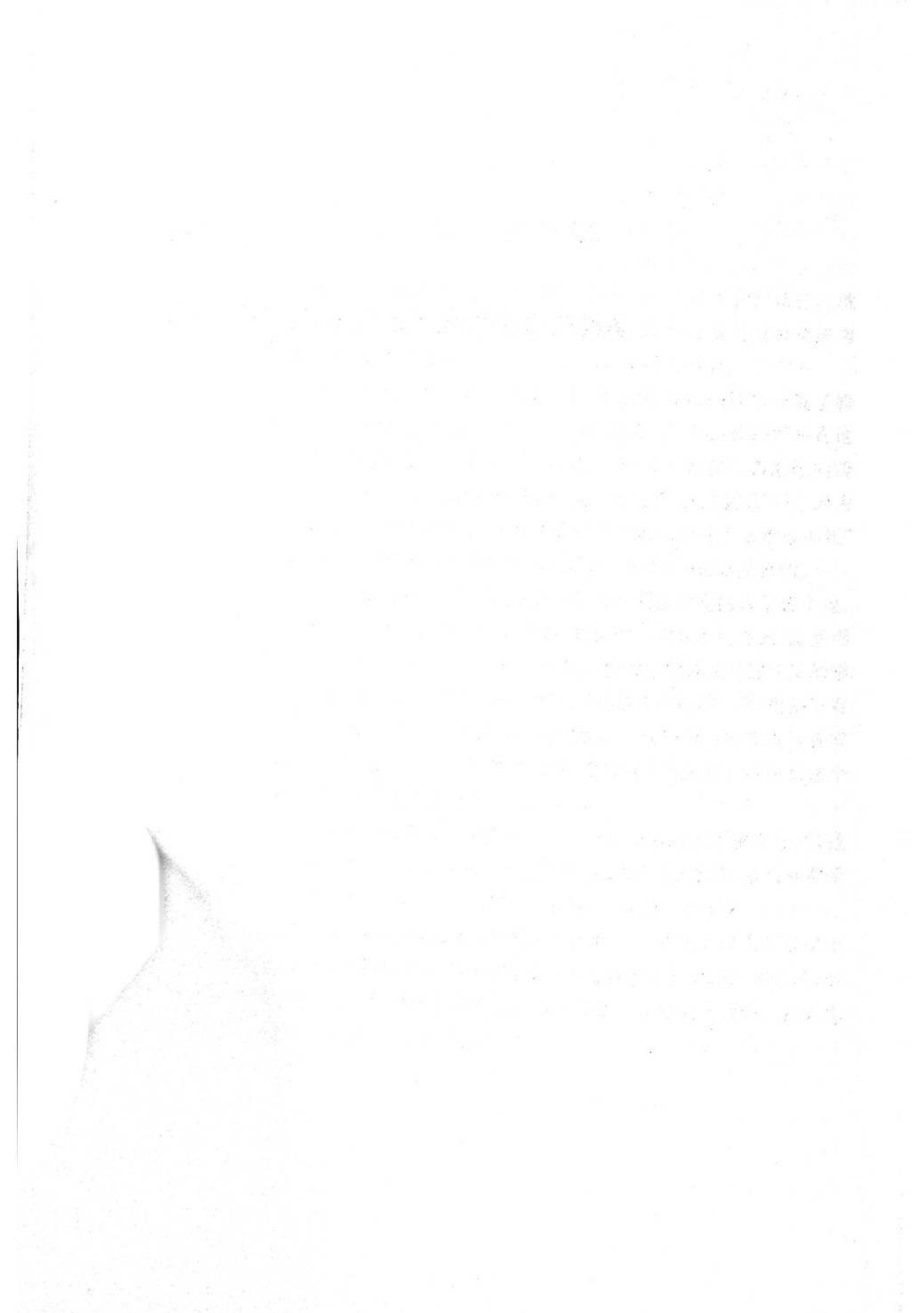
这就是最后一卷书（《启示录》）所讲的一切——神最后结束了整个故事，他的公义使得他的仇敌和继续拥有仇敌形象的人走向了终结（见启 20 章）；神在爱中也恢复了自己的创造（伊甸园），成为新天和新地（见启 21—22 章）。

这就是圣经故事的元叙事，就是伟大的圣经故事，圣经中的各卷书都是这个故事中的一部分。虽然我们经常试图指出每卷书与整个圣经是如何契合的，但在阅读各卷书的过程中，你自己要思考它们与圣经故事是如何契合的。我们也期待你自问，在这个故事中你自己置身何处。



## 第二章

### 圣经故事中以色列的叙事(包括律法书)



开始阶段,我们应当注意,希伯来文圣经中旧约各卷书的编排顺序与我们的英文圣经有些不同。我们所用的圣经源于公元2世纪前被称为七十士译本(*the Septuagint*)的希腊文译本。希伯来文的圣经分三个部分:律法书(摩西五经)、先知书[前先知书包括从《约书亚记》直至《列王纪》各卷书(《路得记》除外);后先知书包括《以赛亚书》、《耶利米书》、《以西结书》和十二卷书(又称小先知书)]和圣著[《诗篇》(含《耶利米哀歌》)、智慧书(《约伯记》、《箴言》、《传道书》、《雅歌》)、《但以理书》、四卷叙事书(《路得记》、《以斯帖记》、《以斯拉记》和《尼希米记》)和《历代志上、下》]。在本书中,我们将按照英文圣经的顺序编排,只是旧约的《耶利米哀歌》将列在圣著部分当中,新约的《使徒行传》将与《路加福音》列在一起。

如《圣经导读:解经原则》(第15页)所提到的,尽管有许多良善的神的子女这样看待圣经,但事实上,圣经不只是汇集了一些让人相信的命题和必须遵守的命令。相反,作为一个整体,其本质特点就是一部叙事史,命题和命令深深地嵌在其中,是圣经必不可少的一部分。所以圣经以一系列的叙事性书卷开始——甚至在《利未记》和《申命记》中也是一样,这些书卷由于其中的大部分内容为律法规条,很可能看上去不像叙事性书卷,但是事实上,若离开其所处的叙事性结构,就不可能正确地理解这两卷书。

因此,圣经故事一开始便扎根于有关神的选民以色列的冗长叙述中。摩西五经的第一卷书《创世记》与万物的起源有关(神的创造和人的堕落),然后特别关注于神的呼召以及神与亚伯拉罕及其子孙所立的约上,神不仅应许要让他们生养众多,而且应许要将迦南地赐给他们。神将百姓从埃及为奴之地救出来之后(《出埃及记》),在西奈旷野的西奈山与他们相遇。在这里,神与以色列又一次立约,这次立约采用了“律法”的形式,其中包括帐幕的修建(《出埃及记》),这是神在百姓中间居住的地方,也是他们作为守约的一方按照适宜的方式献祭敬拜神的地方(《利未记》)。

当百姓准备离开西奈,向应许之地迦南进发的时候,他们数点了20岁以上以色列男子的数目(他们将是以色列的勇士),并让他们围绕帐幕站立,摆成作战的方阵(《民数记》)。这样,他们做好了圣战的准备,要借此得到神应许给他们的祖先——亚伯拉罕、以撒和雅各——的迦南之地。在着手进攻之前,摩西给他们

讲述了以色列的历史，再次回顾了律法以及与古代的约相伴的祝福和咒诅（应许和威胁）。在这件事上，不遵循神的律法意味着漂流，但是神也有应许，就是他将以新的出埃及的形式复兴以色列，以色列将会有更多的荣耀（《申命记》）。

在初次进攻并占领迦南之后（《约书亚记》），故事接着讲到以色列人未能持守与他们真正的王神所立的约（《士师记》）。后半部分故事（包括《路得记》）为故事主线中的另一个主要转折点——神将借地上的王统治以色列民——做好了铺垫。《撒母耳记上、下》两卷书讲述了大卫王的故事，神与大卫又立约——应许只要以色列持守所立的约，将来他的一子将坐以色列的宝座，永不动摇。正如历代的许多王一样，大卫自己也被认为是百姓的代表，这是《诗篇》和拿撒勒人耶稣的许多故事最后展开的一个关键因素。但是，令人哀叹的是，以色列的历史继续重复，一代接一代的王带领以色列人偏行己路，敬拜别神（《列王纪上、下》）。事实上，在两代之内，大卫的王国便一分为二。北国（以色列国，有时也被《诗篇》的作者和先知称为以法莲）于公元前 722 年沦陷于亚述之手，并在实际事务中不再以国家主体的身份出现。南国（犹大国）于公元前 586 年被巴比伦所灭。既然如此，被掳巴比伦的主要人物便形成了以色列的余民，神借着他们仍要继续实行自己救赎的计划。

被掳巴比伦给神的百姓带来难以计数的痛苦和创伤，他们失去了应许之地，也失去了圣殿——神同在以及他们作为神选民的主要证据。特别是通过先知以西结的事工，被掳的人被召聚在一起。最后许多人，虽然并不是大多数，在波斯统治时期回到故土，并重新修建圣殿（拉 1—6 章）；大约一个世纪之后，以斯拉和尼希米又一次带领被掳的人回归，并进行了一次意义重大的改革（拉 7—10 章；《尼希米记》）。在这一复兴时期，犹大的故事被从比较积极的角度重述（历代志上、下），而《以斯帖记》则讲述了分散至波斯各地被掳的犹太人如何得到拯救免于全体灭亡的故事。

阅读圣经中这部分书卷的时候，你会发现不同的线索，可以将更大范围内圣经的叙事串在一起：神与他的百姓立约；尽管百姓反复不忠于神，但是神对他们始终都是信实的；神拣选了弱小的和不讨人喜欢的[神拣选了“世上软弱的，叫那强壮的羞愧”（林前 1:27）]；神把百姓从为奴之地拯救出来，让他们成为自己的子民；他在帐幕和圣殿中，住在百姓中间，以新的方式出现在世界上（人类在堕落中已经失去了神的同在）；神为了重塑百姓，让他们有自己的样式，将律法赐给他

们；神制定了整个献祭的制度——为他人的生命倾倒出来的血的“红线”——作为他赐下宽恕的途径；神从犹大选出一位王，在地上做他的代表，从而为神以耶稣的身份出现做好了铺垫。这些都是让整个故事彼此联络成为一个故事的主要事件，在阅读的时候，你要留意。

## 《创 世 记》

### 导向信息

- 内容：神的创造、人类的背叛及其悲惨后果的故事，以及神拣选亚伯拉罕和他的子孙——救赎故事的开始。
- 历史跨度：从神的创造至约瑟在埃及去世（约公元前 1600 年？）。
- 重点：神是万物的创造主；神按照自己的形象造人；人类背叛的本质和后果；圣约的开始；神拣选一族，要借其祝福万族。

### 概要

《创世记》以神及其创造开始，以约瑟的棺木停放在埃及结束。现代读者可能会觉得这卷书有些不可思议。这种不可思议也证明：《创世记》本身作为一卷书虽然有其完整性（严谨的结构和组织形式），但是它同时也是为了启动整个圣经故事。实际上，开篇语（*bereshith* = “起初”）不仅是本卷书的标题，也暗示了整卷书的内容。因此，《创世记》讲述了神故事的开端——神的创造、人类的背叛和神的救赎，同时也开始了摩西五经的第一卷书，即神拣选一个民族并与其立约，要借这个民族祝福万族（创 12:2—3）。

《创世记》的叙事本身主要分两个部分：一部“史前史”（1—11 章），讲述神的创造、人类的起源、人类的堕落、罪恶持续蔓延——都以神恒久的忍耐和爱为背景——以及神借亚伯拉罕和他的一个子孙施行拯救的开始（12—50 章），这部分主要集中讲述亚伯拉罕的故事（11:27—25:11）、雅各的故事（25:12—37:1）和约瑟的故事（37—50 章）。这些故事的结构部分围绕“……的后代[家谱/家史]记在下面”这个先后出现了十次的句子来编排，这个用语既可指“家谱”本身（正如讲到闪、以实玛利和以扫那样），也可指“家史”。你会看到，亚伯拉罕的故事、雅各

的故事和约瑟的故事，这些主要的故事都出现在其父辈（他拉、以撒和雅各）的家史下面。

序言(1:1—2:3)之后，紧接着以伊甸园里的第一个人类家庭开始了《创世记》的整体叙事。这个家庭代代相传，从亚当、挪亚、闪到他拉和亚伯拉罕，最后经过以撒到雅各(以色列)，接着到了约瑟。同时，《创世记》也给出了没有被拣选的子孙(该隐、以实玛利和以扫)的家谱，以此将“被拣选的子孙”与“未被拣选的弟兄”分开，形成对比(其中一个有故事记载，另一个只提到家谱)。最后，注意将本卷书的各个主要部分整合在一起的另一个更深层次的框架结构：在大洪水时期神借挪亚保存了人类(6—9章)，在大饥荒时期又借约瑟使人类存留下来(37—50章)。

### 阅读建议

阅读圣经的第一卷书时，你除了要明白这卷书是如何按照家族的故事展开之外，还要留心有助于更大的家族故事——神选民的故事——成形的那些主要情节和几个次要情节。

主要情节与神通过拣选(“选择”)一个人和他的家庭干预人类堕落的历史有关。因为即使亚伯拉罕、以撒和雅各的家族是故事的主角，你也永远不能忘记神是最终的主角——这在所有圣经叙事中都不例外。首先，圣经是神的故事。神说话，因此才创造了世界，才创造了一个民族。只有当神使这个家族成形，将应许赐给他们，与他们立约做他们的神的时候，这个故事才成为他们的(也是我们的)故事。所以你要不断寻找主要情节展开的方式，以及这些主要的演员是如何成为神最终叙事的一部分的。

同时，你要睁大眼睛留意几个次要的情节，这些情节对旧约时代神子民的故事至关重要，在部分情形下，对新约选民也一样重要。这里有六个次要情节值得特别关注。

第一个次要情节——对整体圣经故事都很关键——在神和他的子民之间出现了前两个约。第一个约是神借着挪亚和他的儿子们与全人类所立的约，神应许再也不会将地上的活物灭绝(9:8—17)。第二个约是神与亚伯拉罕所立的约，神特别应许了两件事——神将赐“一子”，他将成为大国，成为各国的祝福；神另赐土地(12:2—7；15:1—21；参17:3—8，这里提到以割礼为记，作为约的凭据)。神又与以撒(26:3—5)、雅各(28:13—15)重复第二个约，这个约依次成为旧约后

来的两个约——神赐律法(出 20—24)和神赐王(撒下 7)——的基础。

第二个次要情节就《创世记》而言并不十分明显,但是对后来圣经故事中圣战(见词汇表)这个主题的展开却很重要。它始于神对蛇的咒诅——“我又要叫你和你女人彼此为仇;你的后裔(一个子孙)和女人的后裔(一个子孙)也彼此为仇”(创 3:15)。这里“后裔(一个子孙)”是关键词,在后面 12:7 有关选民的叙事中将会再次提到。这个咒诅预见了《出埃及记》中尤其强调的圣战的主题(摩西和法老之间,也就是神和埃及众神祇之间;见出 15:1—18),这个主题贯穿后来征服迦南和迦南众神祇的过程(这里解释了创 9:25—27 神咒诅迦南的原因),并在新约中达到高潮(在耶稣基督的故事中,尤其是在《启示录》中)。虽然这个主题在《创世记》并没有以圣战的形式出现,但是在弟兄间的冲突中,在不敬虔的子孙与敬虔的子孙的冲突中(该隐/亚伯;以实玛利/以撒;以扫/雅各),尤其能够看到它的影子。其中,长子总是逼迫幼子,神要借年幼的来工作(见加 4:29)。

神拣选年幼的(或者软弱的、最不可能的)来承载义的种子是《创世记》中开始的第三个次要情节。在这里,它主要以两种形式出现,后来在整个圣经故事中也多有重复。首先,神在行自己旨意的过程中,通常绕开长子(神这样做,与当时的文化规则严重不符):他拣选了塞特而非该隐;拣选了以撒而非以实玛利;拣选了雅各而非以扫;拣选了犹大而非流便。其次,敬虔的子孙常常都由在正常情况下不能生育的妇人所生(撒拉,18:11—12;利百加,25:21;拉结,29:31)。读整本圣经的时候,你可能会留意这个重复出现的主题(如撒下 1:1—2:11;路 1 等)。

与这个主题相关的一个事实就是,神并不是因为这些人良善才拣选他们;事实上,他们的缺点也都忠实地记载在圣经中[亚伯拉罕,创 12:10—20;以撒,26:1—11;整卷书都记载了雅各的缺点(注意在 37 章中家庭的功能是多么失常!);38:1—10,犹大]。神并不是因为他们天生的性情才拣选他们。他们之所以成为敬虔的子孙,是因为他们最后都信靠神及其应许,神应许说他们是神的子民——一群数目极其众多的子民——他们将继承从前寄居之地为业。

第四个次要情节在故事稍后才出现,在篇幅较长的关于约瑟的叙事中,犹大在众弟兄中间是主要的领导角色(37—50 章)。他首次出现在 38 章,这里暴露了他的软弱和罪性。但是,在 43:8—9 他才开始成为主演,他为自己的弟弟便雅悯的安全作保,在 44:18—34 他愿意替代便雅悯时,剧情达到高潮。这一切预见了 49:8—12 雅各的祝福,说“杖必不离开他两脚之间”(指向大卫的国度和其后的耶

稣基督)。

第五个次要情节见于对故事下一部分的预示——在埃及为奴。对埃及的兴趣以含的族谱(10:13—14;希伯来文 *Mizraim* 就是“埃及”的意思)开始。基本的家族故事(从亚伯拉罕至约瑟)以一次将亚伯拉罕带到埃及的大饥荒(12:10—20)开始,以使雅各和整个家族定居在埃及的又一次大饥荒结束,而在另一次饥荒中,以撒在去埃及的路上,被明明告知不要下埃及去(26:1—5)。

最后,《创世记》详细记载了以色列邻国的起源,这些邻国在整个旧约故事中,是以色列周围的荆棘,这是第六个次要情节。在主角之外,要注意以实玛利这个配角(39:1;参诗 83:6),并要依次注意埃及和迦南(10:13—19)、摩押和亚扪(19:30—38)、以东(25:23; 27:39—40; 36:1—43)等。

## 通篇阅读

### □ 1:1—2:3 序言

这段关于创造的序言具有散文的风格,但是也有非常清晰的诗歌特点。作为诗歌的部分是指这里第一“周”的精妙结构,其中第一天与第四天相对应,第二天与第五天相对应,第三天和第六天相对应。注意这两组日子如何与地的“空虚混沌”(1:2)相对应:第一天至第三天地有了“形”(光,天,旱地),而在第四天至第六天,有形的地有了内容。这样:

第一天(1:3—5)	光
第二天(1:6—8)	天和海
第三天(1:9—13)	旱地/植物的生命
第四天(1:14—19)	太阳、月亮、星星
第五天(1:20—23)	空和海里的动物
第六天(1:24—31)	地上的动物,以植物为食
第七天(2:2—3)	神歇了他创造的工

在阅读的过程中,要留意几处重点,其中部分内容在随后的圣经故事中将会提到——诸天万象借神口中的话而成(参诗 33:6;约 1:1—3);神祝福他创造的,包括物质的世界,称它为“好的”;人类有男有女,也照着神自己的形象而造,并被



授予管理神所造其他事物的权利；神在第七日歇了他一切的工，安息了，并将其分别为圣（因此设立了工作六天然后休息一天的模式；参出 20:8—11，神把安息这极大的恩典赐给先前在埃及为奴的以色列人）。

#### □ 2:4—4:26 关于人类开端的记述

这个报道在构成《创世记》1 章至 11 章中史前史的六个记述中列在第一位。按照目前章的分法，显然可以分成三个部分。从人类被造并被安置在伊甸园开始（2:4—25），在园子的中央有两棵树（生命树和善恶树——都是神自己的反映）；其中包括警告他们不得吃善恶树上的果子，用亚当的肋骨造夏娃，强调他们之间的相互关系和彼此的配搭等。注意剧情在这里是如何急转直下的。蛇诱骗他们背叛神（3:1—13），接着，神咒诅蛇，咒诅地，并审判男人和女人（3:14—19），在关系短暂的缓和之后不久（3:21），紧接着他们受到惩罚——失去了神的同在（3:22—24）。这里需要提醒的是，在《启示录》最后的异象中（启 22:1—5），可以看到恢复了的伊甸园。这一点非常重要。

剧情以该隐杀了他的弟弟亚伯，及他被驱逐离开神的面（4:1—18）结束。结束部分提到该隐的后代极其傲慢和塞特的出生两个方面，“那时候，人才求告耶和華的名”（4:25—26），透露出一线盼望。

#### □ 5:1—6:8 亚当的家谱

亚当的家谱与该隐的家谱形成对比（比较两个家谱结束处两个拉麦之间的差异）。请注意亚当的家谱有两个重点。首先，其开头（5:3）和结尾（5:29）都与序言相呼应——塞特的形象样式与亚当相似；挪亚将使人在诅咒中得安慰。其次，这个家谱里有一个人，名叫以诺（5:21—24），他一直与神同行。尽管其中有些细节让人感到困惑，但是请不要忘记 6:1—8：人类完全的堕落使得神要施行审判（6:6—7）。幸运的是，“挪亚在耶和華眼前蒙恩”（6:8）。

#### □ 6:9—9:29 挪亚的故事

这个故事闻名遐迩，人们很容易忽略它的重要特征。注意在开始阶段挪亚的义与以诺的“与神同行”（6:9）是如何对应的，并要观察这个故事与神起初的创造是如何对应，从而在本质上成为“第二个创造”的故事的：洪水降在地上，整个地又回到了“空虚混沌”的状态（1:2），但是挪亚和那些动物不仅与过去建立了关联，同时也是新的开始。神与挪亚所立的约充满了对《创世记》1—2 章的回应——季节的轮回得以重建（8:22；参 1:14）；神命令生养众多（9:1,7；参 1:28）；

人类有神的形象(9:6;参 1:27)。在这里,神又使一切重新开始,因此他立约说再也不会用这种方式毁灭世界。可叹的是,故事的结尾并不令人感到愉快(9:20—23)——人类又一次“堕落”,招致对含的后代迦南的咒诅——但却以对闪的祝福(救赎将出于他的后裔)结束。

#### □ 10:1—11:9 闪、含和雅弗的故事

这里,你会注意到人类文明已经发展到以色列人耳熟能详的三个基本的民族群。其中特别提到麦西(*Mizraim*,希伯来文指“埃及”)和迦南(10:13—20)。巴别塔事件是故事的高潮,紧接着是亚伯拉罕的故事,故事从分散全地的各族又回到一个人身上,他将建立一个新的国家,并借着这个国家来祝福万国。

#### □ 11:10—26 闪的故事

这一串名字读起来并不引人入胜,但是你会看到从挪亚的儿子闪到亚伯兰(亚伯拉罕),从而到选民之“父”的概貌。

#### □ 11:27—25:11 他拉的故事

你不会不晓得他拉的儿子亚伯拉罕是这个家族故事的主角。这里,你会看到这个故事安排得非常巧妙。它介绍了亚伯拉罕的家庭,他们在去迦南的半路上(11:27—32),其中特别提到撒拉不能生育(11:30)。关键处在 12 章 1—9 节,神呼召亚伯拉罕离开哈兰,“往我所要指示你的地去”(12:1),并应许要让他“成为大国”,并借他祝福“地上的万族”(2—3 节)。亚伯拉罕顺服神的吩咐,到了迦南人居住的地方之后(4—5 节),他走遍全地,神接着应许“要把这地赐给他的后裔”(6—7 节)。于是亚伯拉罕在那里“为耶和华筑了一座坛,求告耶和华的名”(8—9 节)。在后面的故事中,你会看到这几个主题以这样或者那样的方式表现出来:应许之地将赐给应许的子孙,他将成为大国,从而也将成为万族的祝福——即使现在迦南人占据着这片土地而且撒拉还不能生育!亚伯拉罕相信并敬拜如此应许他的神。

因此,第一部分讲述亚伯兰在埃及的失败(12:10—20),与神对应许的子孙的保守有关。第一个关于罗得的记事(13—14 章)在谈到所多玛和蛾摩拉,表明亚伯拉罕在这块土地上具有特别重要的意义的同时,焦点主要集中在大国和应许之地上。紧接着第 15—16 章回头讲述了应许的子孙将从不能生育的妇人而出,而 17 章将各个主题集中起来,构成了这一章的主要内容。下一章继续集中讲述应许的子孙将从不能生育的妇人而出这个主题(18:1—15),在 20 和 21 章一

连讲述了三个故事(亚比米勒、以撒的出生和以实玛利被赶走),又重新提到了这个主题。这些故事将第二个罗得的记事(18:16—19:38)夹在中间,后者以“强大的国,地上的万国都必因他得福”(18:18)开始。这里所多玛和蛾摩拉的毁灭以及摩押人和亚扪人从乱伦产生,与亚伯拉罕相信神将赐他应许之地形成了鲜明的对比,在 21:22—34 又提到了这个主题。

四个关键的叙事总结了他拉的家庭故事。首先是神试验亚伯拉罕,看他是否愿意将他头生的儿子献给神(22 章)。在这个关键的叙事中,一定要注意:

(1) 应许的重申(15—18 节),

(2) 亚伯拉罕顺服神,以及他对神完全的信靠,

(3) 神提供燔祭的羔羊,代替以撒。

撒拉的死(23 章)和亚伯拉罕的死(25:7—11)合起来,完成了应许之地的主题——亚伯拉罕买了一片将来应许之地,这样他们的尸体就可以安息在那里,等待将来应许的实现!以撒结婚的故事因为延续了应许的子孙这个主题,被包含在亚伯拉罕的系列故事中,这个故事以及亚伯拉罕之死的引言部分(25:1—6)都包括在其中。

最后要注意,虽然论到亚伯拉罕,他“信耶和华,耶和华就以此为他的义”(15:6,这句话在保罗的书信中有特别重要的意义),人在信心摇动之时不明智的选择并未能使神的旨意受挫(12 章和 20 章法老和亚比米勒的故事,16 章夏甲的故事)。因此亚伯拉罕通常对神的回应就是敬拜神,并顺服他(12:7—8; 13:4, 18; 14:17—20; 22:1—19)。

#### □ 25:12—18 以实玛利的故事

这是关于起源最简短的一个故事,证实神实现了他的应许(16:10),他不只是让以撒,而且让以实玛利也成为十二族的大国。

#### □ 25:19—35:29 以撒的故事

以撒的故事主要与雅各有关,他是被拣选的家族的代表。要注意对亚伯拉罕的应许在以撒(26:3—5)和雅各(28:13—15)身上是如何重复的。又一次,神应允祷告,应许的子孙出于不能生育的妇人(25:21—26)。以扫轻看他长子的名分(25:29—34)显出他的性情(参来 12:16),并暗示了他的后裔以东人是以色列

永远的仇敌(见俄巴底亚书)。在 26 章,以撒犯了亚伯拉罕所犯的错误(12 章,20 章),和先前一样,神进行干预,保守了应许的子孙。在 27—28 章,尽管雅各欺骗以扫,夺去了他父亲对长子的祝福(也因此与他的名字,“他欺骗”吻合),但是注意神与他重申了与亚伯拉罕所立的约(28:10—22)。这一事件也标志着雅各性情转变的开始,表现在他与以扫和好的几件事上(32—33 章;要特别注意他的名字被改为以色列的部分)。

在 29—31 章,你开始沿着以色列民族扩张的脉络前行。这个蒙拣选的家族现在有十二个儿子,他们的后代将成为十二个支派,在后来以支派划分土地以及后来耶稣拣选十二个门徒甚至从天上降下的新耶路撒冷的最终架构中(启 21:12, 14, 21)都反映了这个概念。不幸的是,雅各的儿子(34 章)表现出雅各年轻时候的性情,这一因素在《创世记》最后一个家庭故事(37—50 章)的开始阶段(37:12—36)发挥了巨大的作用。

#### □ 36:1—37:1 以扫的故事

以扫的后代以东人正如所应许的一样,后来成为大国,但也成为神选民的另一近邻,持续不断地危及选民及其在应许之地的安全。

#### □ 37:2—50:26 雅各的故事

最后一个家庭的故事主要与约瑟有关,神借他救赎以色列(和万族,从而也祝福了他们,12:2—3)脱离了饥荒,使应许的子孙得以存留。你会发现,与前面的故事相比,阅读这个故事感觉很不一样。它是一个完整的自成一体的故事,是圣经此类故事中篇幅最长的故事。其中,只在三处被打断(38 章犹大的故事,46:8—27 的家谱,49 章雅各的“祝福”)。请注意这个故事的开始和结尾都是弟兄们向约瑟下拜(37:5—7; 50:18; 参 42:6)。要寻找将整个故事结合在一起的各个主题:弟兄们对约瑟行恶,神却使约瑟因祸得福;神允许约瑟在狱中受苦(约瑟因为拒绝犯罪被下在狱中),赐他解梦的能力,最后把他从狱中救了出来,并提升了他的职位(注意反复提到的“耶和华与约瑟同在”这句话,39:2, 3, 21, 23)——神再次借着人极不喜欢的幼子工作。也要注意末尾(48 章)雅各为约瑟的两个儿子祝福,延续了神拣选(不得宠的)幼子的模式。

最后,你可能会注意到犹大在这个故事中扮演的角色。虽然在开始部分他的形象完全是负面的(38 章),但是后来,他为自己过去的行为感到懊悔(44:18—34),最终得到了祝福,被称为“狮子”,大卫王(49:8—12)和最终做王的弥赛亚耶

耶稣基督自己都从他这一支而出。

虽然故事以约瑟收殓入棺，停在埃及结束(50:26)，但是这里也预见了故事的下一部分——《出埃及记》，这卷书特别提到以色列人把约瑟的骸骨一同带去，因为约瑟曾叫他们起誓，并说“神必眷顾你们”(出 13:19)。

《创世记》是圣经故事的开始，神是创造主，人是按照神的形象造的，但是堕落了。神通过救赎“创造”了一个被拣选的民族。他们虽然有过失，但是神借着各种环境(顺境和逆境)，展开了救赎的工作。

## 《出埃及记》

### 导向信息

• **内容:**神把以色列从埃及救了出来，借着立约的律法，使以色列成为一个民族；神指示他们如何制作帐幕——神同在的地方，以及帐幕的建造。

• **历史跨度:**从约瑟去世(约公元前 1600 年?)至以色列在西奈山安营(公元前 1440 年或公元前 1260 年)。

• **重点:**神施行神迹，借着摩西将以色列从埃及救了出来；在西奈山，神将立约的律法赐给以色列；帐幕是神同在的地方，也是以色列人适宜的敬拜场所；神启示他自己和他的性情；以色列总是发怨言，背叛神；当以色列人背叛神的时候，神对他子民的审判和怜悯。

### 概要

通读全篇，你会发现阅读《出埃及记》比《创世记》要稍难一些。这卷书的前半部分(1—20 章)，继续讲述《创世记》12 章开始的叙事部分，读起来非常容易，但是此后，你会读到一系列的律法条例(21—24 章)，接着是帐幕的材料和装饰的具体细节(25—31 章)。接着又转向叙事，有三章的内容(32—34 章)，之后，紧接着几章(35—40 章)不过是对 25—31 章的重复而已，讲述了帐幕及其装饰完全按照神的指示而做。如果不能在《出埃及记》本身和摩西五经整体故事的背景之下来认识 25—31 章和 35—40 章的具体细节和重复的性质，这些内容只会起到让人

分心的作用。

叙事部分以以色列人在埃及为奴(1章)开始,接着是摩西的出生、他与埃及人争斗、后来神呼召摩西(在那里,“雅威”的名才启示出来)和摩西回到埃及(2—4章)等。接下来是以色列人出埃及的故事(5:1—15:21),包括以色列被迫做苦工、耶和华与法老在圣战中的冲突、神降十灾、红海的神迹、称颂神的勇士战胜了法老的赞美诗等。叙事部分剩余的内容(15:22—19:25)中,以色列人到了西奈山,为神赐立约的律法(20—23章)和立约的凭据(24章)做准备。故事有一部分讲述以色列人不断地抱怨神,在32—34章中发展到极致,他们拜偶像,背叛神,接着是神的审判和约的重申。

这卷书以叙事的最后时刻(40:34—38)神的荣耀(同在)充满帐幕结束,这是最后的,也是必要的—一个预备,以色列人因此做好准备,可以进入应许之地。要特别注意这一短剧的两个部分如何预示了摩西五经接下来的两卷书:耶和华的荣耀充满了帐幕/会幕,直接引向《利未记》。在这卷书中,神从会幕中对摩西说话(并借着他向百姓说话),指示他们帐幕的各样功用(利1:1;自此以后,会幕和帐幕可以互换使用)<sup>①</sup>,在《民数记》的前面,云彩再一次出现,在以色列人最后拆营起行,前往应许之地时,为他们领路(9:15—23)。

《出埃及记》中的律法部分包括十诫(20章)、约书(21—23章)——主要处理人际关系的各种律例——以及关于帐幕的指示(25—31章),接下来是帐幕的建造和完工(35:1—40:33)。

### 阅读建议

对整卷书为什么采用这样的整体结构有一定的认识即可大大减少阅读过程中的混乱感。指示帐幕及其构造为什么要专门放在这个故事中呢?为什么没有放在后面的《利未记》中呢?放在《利未记》中岂不更加合适吗?回答是:《出埃及记》讲述了极其关键的事件,这些事件定义了以色列作为一个民族与他们的神耶和华之间的关系。因此,在阅读的过程中,要特别留意以色列历史上确立以色列民族身份的三个决定性时刻,这些时刻使得整卷书的内容,包括其中的律法有了意

---

<sup>①</sup> 在和合本圣经《出埃及记》中,在这之前会幕和帐幕实际上已多次出现,有时也可互换使用。——译者注

义：(1)神施行神迹，将以色列人从埃及为奴之地拯救出来；(2)恢复了与神的同在，使得百姓与世上的万族分别开来；(3)神赐下律法，以此为和百姓立约的手段。

首先，极其重要的定义以色列人身份的时刻就是出埃及这一事件，新约和旧约多次反复提到这一点。圣经反复提醒以色列人：“只因耶和华爱你们，又因要守他向你们列祖所起的誓，就用大能的手领你们出来，从为奴之家救赎你们脱离埃及王法老的手”(申 7:8)；以色列也再三证实：“他就用大能的手和伸出来的膀臂，并大可畏的事与神迹奇事，领我们出了埃及”(申 26:8)。

留意突出这一事件的方式——在所见之处，摩西的故事仅在出埃及这一事件中有所记载；以色列人在埃及处于绝望无助的境地，神为了他们，施行神迹，予以干预；神胜过一切，包括法老和其代表的众神祇；在摩西五经中，有两处赞美诗，称颂神的作为，纪念神得胜一事(15:1—21；参申 31:30—32:43)，强调他的至高无上和在圣战中的得胜。耶和华在这里“收养”了以色列作自己的长子，要把他释放出来，好让“他侍奉我”(出 4:22—23)。为了指示以色列人如何过逾越节(一年一度庆祝出埃及这一事件的节期)及如何将头生的男子分别为圣(提醒以色列人神把他们拯救出来，成为自己的长子，同时保护他们的头生子这一事件)，这个故事在出埃及这一事件发生的前后(12:1—28；12:43—13:16)各中断一次，注意这个故事是怎样中断的。

其次，在伊甸园里失去的神的同在，在此得以恢复，并成为以色列存在的核心特征。这个主题以神在“神的山”呼召摩西(3:1)开始，在这里，摩西不敢“看神”(3:6)。在 19 章，又提到这个主题，人们在“山下”安营(19:2)，亲自看到了神出现时的宏伟场面，并警告说，不许他们摸这山。与永活的神相遇让人心存敬畏，摩西上山“面见神”(19:3, 8, 20)和下山“面见人”(19:7, 14, 25)都进一步强调了这一点。

这个主题的关键性在 25—40 章尤其突出，这有助于解释为什么 32—34 章前后的两章要重复有关帐幕的叙述。因为帐幕要担当“会幕”(40:6)的角色，要承载以色列的神在百姓中间的居所这个功能(可以说，在他“离开”西奈山之后)。以色列人在旷野彻底失败(32 章)，接下来摩西恳求耶和华不要丢弃他的百姓，因为“你若不亲自和我同去……人在何事上得以知道我和你的百姓在你眼前蒙恩呢？岂不是因你与我们同去，使我和你的百姓与地上的万民有分别吗？”(33:15—16，着重号为本书作者所加；《以赛亚书》63:7—14 以圣灵出现)注意，最后

《出埃及记》以神的荣耀充满帐幕/会幕结束,这意味着以色列人此时已做好了向应许之地进发的准备。同时,最后的几章(25—40章)也特别为下一卷书《利未记》关于敬拜的规矩和献祭预备了道路。

第三,神赐律法,其核心为十诫(20章),接下来是约书(21—24章)。这些律法一起以以色列与神的关系以及以色列人之间的相互关系为核心,后者是在人际关系中活出神性情的表现。因此《出埃及记》中律法所表示的人与神的关系为摩西五经的后三卷书进一步的阐释做好了铺垫。关于这些律法的本质,以及它们在以色列的功用,见《圣经导读:解经原则》,第156—160页。

这里的这些律法采用了众所周知的“宗主权之约”这种古代之约的模式。注意这一点也很重要。“宗主权之约”是征服者与被征服者所立的约,其中,只要被征服者遵守约的规定,征服者就有义务保护并看顾他们,使他们受益。该类约由六部分组成:

1. 导言:说明赐约方是谁(“耶和華你的神”,20:2)
2. 序言:起着提醒宗主与百姓关系的作用(“把你从埃及领出来的那一位”,20:2)
3. 规定:关于人一方的各种条例和义务(20:3—23:19; 25:1—31:18)
4. 文本条款:规定定期诵读,要重复学习这圣约
5. 制裁措施:对祝福和咒诅的描述,激励人去遵行约的规定
6. 见证人

你会注意到,在《出埃及记》中只出现了宗主权之约的前三个组成要素。这只是整个约的第一个部分。这个约在后面的《利未记》、《民数记》中继续出现,直到《申命记》的最后才结束。但是,在《出埃及记》中,约的关键要素已经非常明显——(1)启示了神是谁,他期望百姓做什么;(2)列举了顺服是对约忠诚从而持续蒙福的途径。

### 通篇阅读

□ 1:1—2:25 故事背景:以色列人在埃及的壮大及所受的压迫

这里,有两个主要内容构成了《出埃及记》的背景:(1)以色列人在法老手下,



人数不断增多,包括法老命令杀死初生的男婴,试图控制以色列人口这一徒劳之举(1章);(2)摩西出现,他是以色列人,在有特权的埃及家庭中长大,但是却站在自己的百姓一边(2:1—15)。多年后,他作为一名逃犯,住在西奈山,年事已高(16—22节),救赎以色列,他是最不可能的人选(23—25节),这又接续了《创世记》的核心主题。

□ 3:1—6:27 神呼召摩西,摩西的使命

留意几个重要的方面:神向毫不怀疑自己的摩西启示自己,包括自己的名字(耶和華,是“使万物得以存在的那一位”,在大多数英文版圣经中被译成LORD);神重申,他已看到了百姓在埃及的苦情,将用大能把他们救出来;神呼召摩西,摩西感谢神,但是他拒绝接受神的呼召,如此反复四次之多。他第一次面见法老,结果法老对百姓的逼迫升级,以色列人也反对他。4章24—26节的故事情节提醒我们,作为以色列的一位先祖,摩西竟然没给自己的儿子行割礼,据此可以看出,他为这一任务准备得很不足,这着实令人吃惊。

□ 6:28—15:21 施行神迹,将以色列人从奴役中拯救出来

这部分内容分四个部分,每部分都和下一部分交织在一起,阅读的时候请注意。第一部分为摩西与法老的冲突(6:28—11:10),以亚伦把杖变成蛇,吞下了埃及行邪术的人所变成的诸蛇(可能与伊甸园对蛇的诅咒相呼应)开始,接下来是九灾以及对第十灾的宣告;每一次都直击埃及人偶像崇拜并骄傲自大这一核心。

第二部分(12:1—30)将逾越节的设立与第十灾的描述精心交织在一起。这里教导的原因在于逾越节的晚餐将成为一年一度庆祝的节期,以纪念神将以色列人从埃及救出来这一重大事件。又要注意,这里也预示了将来借着流血的救赎,在新约中,神“头生的儿子”担当羔羊的角色,流出自己的宝血(西1:15—20),做了事实上赎罪的羔羊。

第三部分讲述了出埃及这一事件(12:31—14:31)。尤其要注意前两部分所提示的内容是如何精心织进这里的叙述中的:第三部分以对逾越节的补充规定以及关于头生的条例开始;过红海这一事件包括与法老最后一次冲突,并以埃及全军覆没结束。这里开始了抱怨(14:10—12;参5:21),这将是下一部分叙事的主题。

第四部分是摩西、以色列和米利暗的颂歌(15:1—21)。注意这一部分以庆祝神战胜法老及诸神祇开始(1—12节),以期待神同样征服迦南(13—16节)并

将来安居锡安结束(17—18节;参诗68篇)。神得胜在以色列赞美诗中频频出现(尼9:9—11;诗66:5—7;78:12—13;106:8—12;114:3,5;136:10—15),注意这一点对阅读会有帮助。

□ 15:22—18:27 去西奈山的路上

以色列人从埃及出来之后,首先你会读到他们在旷野接连发生的三个小插曲。其间,百姓抱怨摩西,试探神(15:22—17:7)。这些小插曲预示了故事剩余部分许多同样的时刻。接着,他们沿途遇到了第一批敌人(17:8—16),这不仅预示了将来约书亚的领导,也预示了接下来他们还会遭遇许多同类的情景。摩西听了叶忒罗的建议,与人共同承担领导的责任,尤其在审判事务方面,这不仅为后来支派的组织而且也为约书内许多的条例(21:1—23:19;如21:6,22;22:8—9)做了预备。

□ 19:1—24:11 西奈山立约

前奏(19章)对叙事部分具有非常重要的意义。注意开始的方式(3—6节)。在这里,神将以色列人“背在翅膀上”(4节),将他们拯救出来,并要求他们顺服,收养他们为自己宝贵的产业(新约作者借用这些经文中的许多语言指代教会)。神伟大的显现是剩余部分的内容,提醒我们,圣洁永活的神和百姓之间有极深的鸿沟。

还要注意神直接向百姓(20:18—21)陈述了十诫(“十句话”,20:1—17)的内容——这是十诫居首位的一个标记。这里按照适宜的顺序提出了对神和对邻人的责任(首先是“纵向关系”的责任,然后是“横向关系”的责任)。当百姓恳求不要和神直接说话时,神提到的第一条命令,便是再次禁止偶像崇拜(20:22—26)。

约书(21—23章)详细地阐明了十诫在实际生活中的具体含义。注意这些内容几乎涵盖了社会生活的各个方面,例如如何对待奴仆(依次排在第一位,与他们在埃及的地位形成鲜明的对比),伤害他人时的补偿和处罚办法,关于财产、强奸、公平待人以及敬拜的规定等。这部分内容以神应许带领以色列人并最终征服迦南结束,以人要顺服所立的约为基础(23:20—33)。所立的约已经借着以色列人的同意得以正式确立,把血洒在百姓身上和长老们在神面前吃喝就是凭据(24:1—11)。

□ 24:12—31:18 关于帐幕的指示

阅读这些指示的过程中,要谨记其中细节繁多且极其详尽的原因所在——

帐幕将是神与百姓同在的地方。这里不仅清楚地说明了这一点(25:8, 22; 参利 16:2),而且还说明了建造的顺序。约柜是耶和华在二基路伯中间居住的所在(25:22; 参利 16:2),排在第一位,接着是摆设“陈设饼”(25:30)的桌子。其他设施包括铜坛、祭司的服装在内均以耶和华选择住在地上百姓中间这一主要事实为基础。例如,要注意,祭司的服饰之所以如此,是“为了给他们荣耀和华美”(28:2, 40)。当读到《利未记》时,你会发现铜坛是为献祭而造的,这样祭司即可代表百姓来到神的面前。注意这部分以重申安息日的命令结束,特别与耶和华的“安息”有关(以色列人原先做奴仆,日日劳作,没有休息日,安息日是神赐给他们的礼物)。

#### □ 32:1—34:35 以色列的背叛,违背圣约与圣约的更新

注意对比:摩西在西奈山上听神指示,如何在地上建立神在百姓中间的居所,而他的哥哥亚伦在山下,带领百姓建造偶像并敬拜它(32:1—26)——虽然我们注意到,他们说自己是在敬拜耶和华(5节)。神的惩罚临到(32:27—29),接着摩西替百姓求情,因此神应许会与他们在一起,这使他们和万民区别开来(32:30—33:23)。这里简短地叙述了有关会幕(33:7—11)并得见(预先品尝)神荣耀的事(33:18—23),意义就在于此。在34章,神再次显现,重申了圣约[1—28节;包括约书(21—23章)的浓缩]。4—7节耶和华启示自己的话是圣经故事中更为重要的时刻之一,旧约余下部分常常会提到这些话。结尾的内容——摩西从会幕中出来,脸上散发着神的荣光(34:29—35; 参林后 3)——预示了故事结束时将要降在帐幕上的荣光(40:34—38)。

#### □ 35:1—39:43 帐幕的建造和陈设

这里重复了25—31章的内容,进一步强调帐幕作为神同在的地方的重要性。注意这里的顺序有些细微变化,这样,在神同在的象征(即约柜)建造之前,帐幕将准备就绪。但是这里以命令守安息日开始(35:1—3)。甚至建造帐幕这样重大的事件也不能成为不守神所赐安息日的理由。

#### □ 40:1—38 帐幕建成,神的荣耀降在其上

注意《出埃及记》最后记载的事件如何延续了前述的模式:神指示建造帐幕(1—16节),接着帐幕建成(17—33节)。这一切所以如此,是为了让耶和华的荣光,就是以色列人在西奈山所见的那留给他们极深印象的荣光,充满帐幕(34节; 见王上 8:10—11),以色列人可以看到神的荣光,这荣光白日以云柱,夜晚以火柱

的方式(38节),持续不断地提醒他们神的同在。

《出埃及记》在后面的圣经故事中扮演着极其重要的角色,它讲述了神救赎百姓脱离奴役地位并将律法赐给他们,好让他们成为他的百姓这一基本的故事。《出埃及记》也是《以赛亚书》(特别是40—66章)应许的“第二次出埃及”的模式,为此耶稣自己“去世”(出埃及),这件事将成就在耶路撒冷[路9:30,与摩西(!)和以利亚在一起时谈论的]。

## 《利未记》

### 导向信息

- 内容:有关在神面前保持圣洁和爱邻人的各种条例,包括:献祭、洁净的礼仪、社会责任,以及针对利未人祭司职分的条例。

- 重点:百姓和祭司要以适宜的方式敬拜神;在亚伦之下设立祭司制度;保护包括赎罪祭(赎罪日)在内的洁净礼仪得以实施的律例;规范性关系、家庭生活、各种主要罪行的惩罚、节期和特定年份(安息年和禧年)的律例等。

### 概要

本卷书的书名(其拉丁文源于希腊语 *Levitikon* 一词)意思是“有关利未人”,不仅适于描述其中的内容,而且也透露了现代人通常情况下不喜欢它的一个原因。不用说,其中的叙事部分也很少(8—10章;24:10—23除外)。只要稍得帮助,你就能够对这卷书的内容及其在摩西五经中的位置有一些基本的认识——即使你无法理解其中一些规条本身的性质或制定的原因。为此你可能需要查阅一本较好的注释书,如戈登·J. 韦纳姆(Gordon J. Wenham)所著《利未记》(见《圣经导读:解经原则》,第249页)。

《利未记》——以耶和华“从会幕中”对摩西说话,说“你晓谕以色列人说”——准确无误地接续了《出埃及记》的结尾部分。此后,各部分内容之间的过渡以“耶和华对摩西说”为标志(4:1; 5:14; 6:1, 8等等)。那么看到这卷书前面的主要部分(1—16章,通常被认为是利未人的法典)主要是与《出埃及记》渐近尾

声部分(25—31章;35—40章)出现的帐幕直接相关的百姓和祭司的各种规定,你也不应该感到奇怪。

✎ 略述利未人的法典比较容易。这个法典以人们献供物开始(1:1—6:7),接着是针对祭司的指示(6:8—7:38)。再接着(按照逻辑)设立亚伦为祭司(8—9章),亚伦的两个儿子,想随己意行事,因此受到审判(10:1—7),随后是对祭司的进一步指示(10:8—20)。接下来的部分(11—15章)以新的指示开始,“耶和华对摩西和亚伦说”(11:1,着重号为本书作者所加;同时见13:1;14:33;15:1,在《利未记》以外的其他地方没有出现)。你会发现这里主要讲述有关洁净(纯洁)的事宜——以避免再次发生亚伦两个儿子所遭遇的事。这里,第一次出现了“你们要成为圣洁,因为我是圣洁的”(11:44,45)这个极其重要的命令。后面紧跟着赎罪日的设立(16章),这是非常适宜的。

✎ 接下来的几章(17—25章)通常被认为是圣洁的法典,“你们要圣洁,因为我是圣洁的”(自19:2起贯穿始终)这一命令不断重复,统领全局。但是在这里,成为圣洁的一个主要部分就是要“爱人如己”(19:18)。因此这里收集了关于人和神以及人和人之间关系的各种条例。最后是对安息年和禧年的要求(25章),而这卷书以圣约的祝福和咒诅部分结束(26章),始于《出埃及记》20章的圣约的结构也在此正式结束。这卷书本身以关于许愿和十一奉献的附录收尾(27章)。

## 阅读建议

✎ 为了在阅读过程中最大程度地受益,你需要不断地提醒自己两件事:(1)这些条例是神和以色列人立约的一部分,因此它们不只是一些宗教的礼仪,而是与关系有关;(2)《利未记》是摩西五经叙事的一部分,必须在上下文的背景中理解这卷书。

✎ 我们先从第二点说起。正如在摩西五经的总体背景下看《出埃及记》中的法律内容会有意义一样,在《民数记》重新开始叙事之前,你需要以相同的态度对待《利未记》,只是其篇幅要稍长一些。这里的关键是以色列人仍在西奈山下安营这一事实——这里是旷野,在神带领他们前往征服迦南之前,他们将在这里度过整整一年的时间,神要将他们塑造为自己的子民。在这里,他们需要双重的保护——保护他们不受疾病的攻击,不受彼此之间的伤害。因此,为了让这些在为奴之地成长起来的个体能够组合成为神的子民,他们极其需要按照次序建立两

种关系,也就是与神的关系和相互之间的关系。要注意,《利未记》继续了十诫中的次序(先是纵向关系,然后是横向关系)。

各种条例所具有的约的属性是其最重要的特征。回顾我们在《出埃及记》部分(28页)提到关于约的部分。至高的统治者神将这些百姓从为奴之地拯救出来,把他们带到西奈山,在这里,神应许要让他们成为自己“宝贵的产业”,在地上的万民中做他的子民(出 19:5),他们因此也要归于他成为“祭司的国度,为圣洁的国民”(出 19:6)。也就是说,他们作为“国度”,是为了作神的祭司,为世人服务,而要做到这一点,他们必须有他的形象(“要成为圣洁,因为我是圣洁的”)。因此,神与他们立约,在神的方面,虽然以色列人是他宝贵的产业,但是他们必须圣洁,并要敬畏他,顺服他。所以要注意,就此而言,这些要求是怎样频繁借“我是耶和华”或者“我是耶和华你们的神”予以强调的,在 18—26 章尤其如此。

因此,《利未记》第一批条例与他们到神面前献各样的祭“要行得适宜”有关。你会注意到,这里并没有告诉他们献祭的意思(这是他们所知道的),而是告诉他们如何献祭才献得合宜——虽然我们能够根据这些描述对其意思做出一些推断。这些献祭所体现的约的本质主要表现为三个方面:第一,祭物是献祭的人献给他们立约的神的一份礼物;第二,一些祭物暗示着献祭的人与神的相交;第三,祭物有时行使着修复关系的功能——一种赎罪的形式。

洁净的条例也是这样。这里所关注的仍然是百姓要对神与他们同在的意思有一个正确的认识(见 15:31)。这里的问题在于,神自己住在营地的中心,那么哪些人可以住在营内,哪些人必须住在营外(因为他们不洁净)?其中也包括将洁净和不洁净的动物或昆虫分别开来的问题。这一切的核心是,“神是圣洁的”,因此他的百姓也必须是圣洁的。

但是圣洁并不单纯与仪式和洁净有关。神的圣洁尤其见于他满有慈爱和怜悯让以色列人成为自己的子民这件事上。因此,律法——尤其在圣洁的条例中——要求百姓在这方面要有神的形象。既然以色列人被聚集在这个空间极为狭小的营内(当然他们井然有序),神也住在他们中间,他们在相互之间的关系上也必须表现出神的性情。因此,虽然这方面的法典也包括“与神的关系”方面的条例,但是它与群体内部百姓之间的相互关系尤其相关。其中包括待人要公正、仁慈,这就是为什么这些条例以安息年和禧年结束的原因,这样,土地也可得到“安息”,在安息年的安息日,可能会“给一切的居民宣告自由”(25:10)。

如果在阅读这些条例的过程中寻找这些立约的时刻，你会发现这卷书会比预想的有趣得多。

## 通篇阅读

### □ 1:1—7:38 关于五种献祭的指示

需要知道，在具有象征意义的宴席上，以色列的供物(祭物)通常都是关键的要素。祭物的一部分要烧在坛上，献给神，剩余部分由献祭的人和祭司作为爱宴来享用，即在神的居所、神的同在中吃喝(见申 14:22—29)，神是宴席的主人(见诗 23:5—6；参林前 10:21“主的宴席”)。鉴于这里描述的不是祭物的功能或意义，仅仅与祭物适宜的预备方式有关，在阅读献祭的条例时这一点尤为重要。凡献祭并不都是赎罪祭。有的祭物是为了关系而献的，也行使着约的不同功能。

注意，只有燔祭(1章)全部献给神，因此要将祭物全部烧掉，作为赎罪祭。原则依旧：如果你要活下来，必须有物替你死(见出 12:1—30)。《利未记》2章描述了素祭的事项(选用各种油和面粉做饼)。3章为平安祭(有时也翻译为“感恩祭”)，以动物为祭，总体上是为了保持与神的关系。因为“过犯”并不限于对神故意的不顺服，人若意外犯罪，可以献赎罪(也指“洁净”)祭(4:1—5:13)。最后，5章14节—6章7节讲的赎愆(也指“赔偿”)祭提供了一种犯罪后的赔偿方法。其余部分(6:8—7:38)再次回顾了祭司管理五种献祭事务的任务，并规定了他们在所献的动物上当得的份。

### □ 8:1—10:20 祭司职分之始

鉴于祭司在百姓的面前是神的代表，在神面前是百姓的代表，亚伦和他的儿子们被任命担当祭司的职分(8—9章)，并列出了亚伦第一次供职的祭物清单。注意，亚伦的儿子因为没有遵行这些明示的条例，所以死了，这表明神看重以合宜的方式来敬拜他，进一步强调了摩西下达的各种命令(10章)。

### □ 11:1—16:34 洁净与不洁净

你需要知道，洁净在这里意味着在敬拜中蒙神悦纳。不洁净意味着不蒙神悦纳，被禁止进入帐幕，有时(如有皮肤病)还需独居营外。这个条例将包括食品、健康、卫生和仪式等在内的规条放在一起，旨在帮助缔结盟约的百姓表明他们是属于神的子民，要反映出他的纯洁性(圣洁，11:44—45)。初看上去，这些条例部分只关乎卫生，部分关乎对神象征性的顺服，但是都以神的同在为根据(15:31)。

因此,特定的动物是不洁净的(11章),具体原因书中没有给出。分娩的妇人(12章)和患某些疾病的人(13章)在重新得到洁净之前,需要举行洁净的仪式(14章)。以色列人认为身体的一切分泌物都不洁净(15章,可能是因为这些分泌物通常不卫生的缘故)。赎罪日(16章)是一个特别庄重的饶恕的日子,不仅会洁净人的罪,而且会洁净帐幕本身,使其圣洁,宜于敬拜。

#### □ 17:1—25:55 圣洁的法典

注意第一部分(17:1—20:27)集中讲述了日常生活中个人和社会的圣洁方面。开始提到禁止不按规则宰杀动物,并严禁吃血(17:1—16),主要针对迦南风俗而言(崇拜偶像,吃血,以期获得动物的生命力;参徒 15:20, 29; 21:25)。接着,是关于性行为(18章)和对人友善的条例,这意味着要真正地关心他人,而不只是关心住在你附近的那些人(19章)。这里首次出现关于爱的第二条命令——“要爱人如己”(19:18),耶稣(可 12:28—34 和其他类似的经文)和跟随他的人(如罗 13:8—10)曾经提到这条命令。注意《利未记》20章对重罪的惩罚与18章的禁令是如何直接呼应的。

注意在21章又回到了有关宗教仪式的圣洁上——祭司的条例(21章);按适宜的方式献祭、享用祭物的条例(22章);遵行每周(安息日)和每年宗教节期的条例(23章);有关帐幕中点灯用的油与陈设饼的条例(24:1—9)等。

最后,24章10—23节,你会碰到另一段叙事——关于亵渎神(咒诅神)的惩罚,由此引入了对各种重罪的规定。在《利未记》的结尾部分是关于第七年(安息年)和第五十年(禧年)的条例(25章),这些条例使负债的人或奴仆得以自由,使土地也可得享安息。

#### □ 26:1—46 守约蒙福,悖逆受罚

制裁措施部分(以祝福和咒诅激励以色列人守约)不仅为西奈山之约画上了句号,同时也预示了《申命记》27—28章中圣约的结束部分。

#### □ 27:1—34 赎回的条例

这个附录涉及赎回奉献给神的人和十一奉献(属于神的事物)需要付出的代价。

《利未记》是神的故事的一部分,在这个故事中,以色列人得到指示,知道了如何保持圣洁,如何蒙神悦纳,如何保持相互之间美好的关系——若没有神特别



的预备,他们是不可能做到的。

## 《民数记》

### 导向信息

• **内容:**从西奈山到摩押平原的路上,以色列人在旷野滞留了很长时间,其间立约的条例也有所补充。

• **历史跨度:**40年,出埃及的那一代以色列人在这段时间内均相继去世。

• **重点:**为在军事上攻克应许之地所做的各项准备;在应许之地一事上,神对他的百姓是信实的,持守所立的约;以色列人多次未能持守与神所立的约;神带领他的百姓,并确立了摩西的领导地位;为进入应许之地并在那里敬拜神所做的各项准备;征服约旦河东岸并定居在那里。

### 概要

如果说《利未记》对当代读者而言没有吸引力的话,那么《民数记》一定是最难读的书卷之一。它究竟在说什么?问题在于这卷书融合许多内容在内,其中包括叙事、补充的条例、人口统计清单、一位外邦先知的预言以及众所周知的亚伦的祝福等,而要明白这一切是如何结合在一起的并不是一件容易的事。

《民数记》主要记述了以色列人从西奈山脚下起行,穿过旷野,到摩押平原(位于约旦河东岸)安营,准备攻打迦南的过程。但到了约旦河东岸的是第二代以色列人,因为出埃及的那一代人拒绝经南部更为捷径的路线(在加低斯)进入迦南,因此受到神的审判,认为他们根本不配进迦南。基本的行程在 9:15—14:45(从西奈山到加低斯,包括以色列人拒绝进入应许之地以及神宣告对他们的审判)和 20:1—22:1(从加低斯到沿着约旦河分布的摩押平原)可以找到。这个故事另有四个主要的部分,其功能稍有不同:(1)7:1—9:14 记录了为行程所做的预备;(2)16—17 章谈到摩西和亚伦蒙神所赐(被认可)的领导地位;(3)巴兰的故事(22:2—24:25)和在什亭巴力毗珥的诱惑(25 章)预示了神将把土地赐给以色列人,成就他的应许,也预示了他们虽然得到了应许之地,但是却会受到迦南偶像的诱惑;(4)31—36 章记述了他们在约旦河东岸为征服迦南做准备时发生的一些

事件。

在这些叙事中插入了两次人口统计(1—2章;26—27章),这两次人口统计同时也增添了叙事的意义,另外还出现了亚伦和利未人的家谱(3—4章)以及汇集在一起的几处条例(5—6章;15章;18—19章;28—30章),其中大部分内容源于《利未记》中的法典(利1—16;21—22)。

以色列人到应许之地边境的行程以及关于适宜敬拜的条例——这就是《民数记》的大致内容。问题在于,按照叙事体编排这些内容,人们能够明白它的意思吗?

### 阅读建议

为了解《民数记》的叙事部分是如何展开的(包括行程和围绕它的各种事件),需要回顾一下《创世记》和《出埃及记》中的几个主题。

首先,各种事件背后的主驱动力都是神的应许、他与亚伯拉罕立的约,即亚伯拉罕的子孙将要继承迦南之地。这是叙事的各部分得以向前发展的主因。神的应许虽然面临以色列人的顽梗和悖逆,但是一定会实现。

其次,征服迦南涉及圣战的第二个阶段。在第一个阶段——出埃及之时,针对法老发起的圣战——虽然以摩西为首,实际上是圣神战士(Divine Warrior)借着施行神迹干预才得以获胜的。在第二个阶段,神计划让百姓参与其中。他把以色列人从为奴之地救出来,使他们成为自己的子民,并将他们安置在应许之地,但是在实际攻取迦南的过程中,他们必须以主人的身份出现。这是这卷书中两次人口统计的原因。这两次人口统计数点了能打仗的男丁的数目,并让各个支派列成作战的方队,围绕帐幕安置。起初数点人数(《民数记》由此得名)是为第一代以色列人取道加低斯攻打迦南做准备;第二次数点人数是为第二代人取道外约旦攻打迦南做准备。这个主题同样也说明了结尾部分的不同叙事,包括约书亚的继任(27:12—23)和31—36章攻打迦南之前的许多事件。

第三,回顾《创世记》12:7,神应许将迦南赐给以色列人之后,亚伯拉罕紧接着为耶和华筑了一座坛。阅读这段叙事中的条例部分时,你会发现,它们主要集中在以色列人与神的关系上。因此《民数记》中帐幕的主要作用和有关祭司的事务继续以先前摩西五经中的两个关注点为中心,其要点归结为:神与他百姓的同在——与他们在一起并带领他们的行程;定居迦南后,他们敬拜神的合宜方式。

最后,在《民数记》中,神的百姓自身的表现并不令人满意。你会注意到,他们不停地抱怨,不顺服神。事实上,除了神借一位外邦先知的口祝福以色列人之外,在整个叙事中几乎没有一句称赞他们的话。从《出埃及记》15:22—17:7开始,以色列人抱怨神,也抱怨神拣选的领袖摩西,其中一些抱怨在这里重复出现(民 11—12; 14; 16—17; 20:1—13; 21:4—9),读起来毫不轻松。在新约中,以色列人不顺服神是对我们的警戒(林前 10:1—13; 参来 3:7—13);旧约中他们的罪行仍然历历在目,但是其中也记载着神对他们“极大的怜悯”(尼 9:16—21; 参诗 78:14—39; 106:24—33, 44—46; 同时参见《诗篇》95 篇关于神的邀请和警戒部分)。

因此,虽然叙事中有些地方焦点陡然转移,但是《民数记》极其庄重地在继续摩西五经的叙事。你不要忘记,尽管以色列人多有抱怨,这个故事首先是神的故事,在神的一方,神会持守与亚伯拉罕所立的约,让亚伯拉罕的子孙继承土地。问题在于以色列人是否会持守他们与神所立的约。而且《民数记》会一而再、再而三地提醒你,神的预备总是伴随着以色列人,让他们可以做到这一点。

## 通篇阅读

### □ 1:1—2:34 在西奈山统计人口

《民数记》的引言分两部分:(1)人口统计和(2)各支派围绕会幕(神同在的地方)安营。注意统计对象为“二十岁以外能出去打仗的”(1:3),而且各支派的安置均以“凡属……营”结束。这些都是在为圣战做准备;先前为奴的以色列人正在被改编为一支军队。

### □ 3:1—4:49 利未人的故事

注意这部分以《创世记》叙述的主题风格“……记在下面”开始。在阅读的过程中,要回顾先前提到的两件事:(1)神同在之所会幕及其约柜在以色列人前往迦南一路上以及到了迦南之后的核心作用,及(2)耶和华与以色列人在西奈山立约(他们仍然在那里)时,收养他们为“祭司的国度,为圣洁的国民”(出 19:6)。因此这里记述利未人的原因在于:这是以色列人成为“祭司的国度”的一部分,是分别出来归神的一族。

### □ 5:1—6:27 洁净营地

注意这部分的结构以利未人为中心:“耶和华对摩西说”(民 5:1, 5, 11; 6:1, 22),摩西接着再指示百姓。要记住,神呼召以色列人成为“祭司的国度”。

这样,继洁净营地(5:1—4)的叙述之后是三组条例:(1)因罪赔偿(5:5—10,各人必须与人和睦);(2)婚姻要纯洁、忠诚(5:11—31,从而使圣洁的“子孙”得以纯全);(3)拿细耳人,即献身于神但并不担任神职的一般信徒,特别显明神对以色列的呼召是圣洁的(6:1—21)。这部分以亚伦的祝福结束(6:22—27),在以色列人期待进入应许之地时,再次肯定了神立约的应许。

#### □ 7:1—9:14 为出发做最后的准备

注意 7:1 是如何接续《出埃及记》40:2,使这里的每部分内容都与以色列人前往迦南所做的最后准备有关。这时的一切都以帐幕为中心,这里是献祭(敬拜)的地方,也是神同在的地方。因此,叙述部分从十二天奉献坛的礼仪(民 7:1—89)开始,设立点灯的条例(8:1—4),洁净利未人(8:5—26),到他们出发时庆祝逾越节结束(9:1—14;参出 12 章)。

#### □ 9:15—14:45 从西奈山到加低斯

以色列人此时已经做好了出发的准备,所以要注意这段叙事是如何开始的:这里以《出埃及记》40:34—38 神同在的象征物,特别是即将为他们领路的云彩(民 9:15—23),以及吹号(10:1—10)开始。他们按照作战的方阵列队出发(10:11—28)。同时,要注意每天是如何开始和结束的:以呼求神圣的战士神带领以色列人打仗开始,并求神回到以色列人中结束(10:35—36)。

你不太可能错过叙述剩余部分内容(11:1—14:45)所强调的:以色列人向神发怨言,拒绝接受摩西做他们的领袖。注意,这里很容易让人想起《出埃及记》15:22—18:27 和 32:1—34:35 的内容,在那里,以色列人既不赞美神,也不感谢神,而是向他发怨言,神供应他们的需要,但也审判了他们;摩西为百姓求情(民 14:18,让人想起《出埃及记》34:6—7);70 位长老如今也期待着满有圣灵能力的预言在以色列出现;神再次证实了摩西的领袖地位。同时,要注意约书亚和迦勒所扮演的重要角色[来自以法莲(北国)和犹大(南国)]。他们以及他们所代表的两个支派的故事(王上,王下)在后面将会继续(民 27:12—23;书;士 1:1—26)。

#### □ 15:1—41 补充的条例

因为下一代将要进入应许之地,这部分记载了神在此期待中赐给百姓的条例。注意其中包括对过失犯罪的规定——无论这种过失是如何出现的。还要注意,人若触犯安息日将被处死(15:32—36),这一点从整个故事的开始(创 2:1—3)和圣约的开始部分(出 20:8—11)来看,是如何继续圣约顺服的主题。

□ 16:1—19:22 领袖和祭司职分的危机

这部分的叙事(16—17章)与神拣选的领袖摩西和大祭司亚伦有关。有关亚伦祭司职分的问题也解释了条例部分被放在这里的原因(18—19章)。

□ 20:1—25:17 从加低斯到摩押平原

阅读以色列人行程下一部分内容的时候,要注意寻找几处叙事线索:(1)米利暗和亚伦的死(20:1, 22—29)表明40年将要结束,向下一代的过渡已经开始。(2)以东人(雅各/以色列的哥哥以扫的后裔)不允许以色列人过境,标志着漫长的仇恨史的开始(见《俄巴底亚书》)。(3)迦南亚拉得王(21:1—3)和亚摩利王(21:21—35)的失败标志着以色列圣战得胜的开始,并预示了《约书亚记》的内容;第一次胜仗(亚拉得,21:1—3)便消灭了上一代曾经打败以色列的一个仇敌(民14:45;参书12:14),具有一定的重要意义。(4)巴兰的记事(22—24章)及随后与巴力毗珥连合,异教崇拜的败坏(民25章),既重述了故事的要点,同时也预示了旧约剩余的故事。特别要注意,巴兰故事的嘲讽意味——有点幽默(驴开口说话,巴兰亦与之对话,认为这是理所当然的)和讽刺的味道,就像在以色列中许多人陷入信仰的淫乱乃至偶像崇拜的时候,神使用一位外邦先知之口(!)宣告他的约将得到应验。

□ 26:1—36:13 在摩押:为进入迦南做准备

再次,要留意使这部分内容有意义并预示实际占领迦南的各条线索:(1)第二次人口统计(26章)再次肯定了神的应许,新一代将进入应许之地,正如33章1—49节重复叙述以色列人的行程时所肯定的一样。(2)继任和继承的各种问题(27章;32章;34—36章)再次肯定以色列人将在这地上居住很久。(3)复述(并增加)了每年敬拜神的节期(28—29章),并再次肯定以色列人将在这地上居住很久。(4)对米甸人的报复(31章)预示了《士师记》中以色列人成功和失败的漫长故事(参民33:50—56)。(5)百姓和土地必须保持圣洁(35章),因为“你们不可玷污所住之地,就是我住在其中之地,因为我耶和华住在以色列人中间”(34节)。

我们发现记载在《民数记》中的故事是以色列故事中非常重要的一部分,在以色列人的记忆中(申1—4;尼9;诗78; 105; 106; 135;徒7)有着悠久的历史。故事强调,尽管百姓有诸多的过犯,但是神对他们是信实的。如今,这个故事在

基督的教会中仍在继续传唱——“哦，伟大的耶和華，引导我”。

## 《申命记》

### 导向信息

- 内容：在征服迦南之前，再次向新一代以色列人详述神与以色列人所立的约。
- 历史跨度：在约旦河东岸最后几周的时间内。
- 重点：以色列的神耶和華超过诸神，是独一真神；耶和華爱以色列，与他们立约，使他们成为自己的子民；耶和華的主权在万族之上；以色列是耶和華為万族确立的典范；圣所作为敬拜耶和華的场所的重要性；耶和華关心公义——他的子民的生命应体现出他的性情；遵命蒙祝福，悖逆受咒诅。

### 概要

与《创世记》一样，在《申命记》中显而易见有两种结构同时出现。首先，这卷书有一个交叉(交错)结构，在篇首追忆过去，篇尾展望未来。这个结构如下：

A 外层结构：追忆过去(1—3章)

B 内层结构：强烈的劝勉(4—11章)

C 核心：约的规定(12—26章)

B\* 内层结构：立约仪式(27—30章)

A\* 外层结构：展望未来(31—34章)

注意，构成两个框架的两部分内容——1—3章和31—34章，4—11章和27—30章，其叙述前后衔接，读起来非常容易。外层结构的第一部分(A)复述了《民数记》的基本内容，直到神禁止摩西进入迦南部分为止；第二部分(A\*)正好接续这个话题，以神任命约书亚、摩西颂歌、摩西的祝福和死亡结束。内层结构(B)呼召以色列人要对神绝对忠心，以宣告神为他们预备的“祝福和咒诅”(11:26)结束；第二部分(B\*)就此接着讲述了祝福和咒诅的内容。

洞察《申命记》的结构也突出了第二个结构的特点——《申命记》按照古代近东宗主权之约(见第26—28页《出埃及记》“阅读建议”部分)的格式重述神(为新一代以色列人)所立的约,由导言、序言、规定、文本条款、制裁措施和见证人组成。最后三个组成要素补充和重述了《出埃及记》20章至《利未记》27章所述圣约的后三个要素。

因而,《申命记》在重申圣约的过程中,以导言和历史性序言开始(1—4章),既回顾过去,又展望未来。神在过去是信实的。他赏赐以色列人的忠诚,也惩罚他们的不忠。现在,他们必须再次委身做神的百姓。条款部分(5—26章)以重申十诫开始,12—16章的条例则按照先纵后横的顺序,首先讲述个人与神的关系,随后才讲到人和人之间的相互关系。文本条款提示了立约的条件,主要见于27章和31章,后面紧接的是一长串的祝福和咒诅的内容(28—29章的散文和32—33章的诗歌),作为圣约制裁措施的内容。最后,圣约有三类见证,即“天和地”(4:26; 30:19—20),摩西的颂歌(31:19; 31:30—32:43)和律法书上的话(31:26)。

按照这种解读方式,摩西的死和约书亚接续摩西做领袖(34章)或多或少构成了一个结语——其本质上不属于约的一部分,但是其内容将《申命记》和紧接其后的《约书亚记》连在了一起。

## 阅读建议

《申命记》对圣经故事其余部分(包括新约和旧约)的影响之大可能超越了其他任何圣经书卷。以色列历史的延续(《约书亚记》至《列王纪上、下》)主要从这个视角来记述,以至这一部分历史被称为申命历史。《申命记》对以色列和犹太的先知也产生了极大的影响,对以赛亚和耶利米尤其如此。这两位先知深刻地影响了新约的几个主要人物,特别是耶稣和保罗。

在阅读的过程中,你会发现,毫不妥协的一神论思想与对以色列人坚定不移尽忠耶和华他们的神同样深切的关注相结合,是贯穿《申命记》始终的一股力量。它以许多方式表现出来,但最主要的时刻是在施玛篇(6:4—5):“以色列啊,你要听!耶和华我们神是独一无二的主。你要尽心、尽性、尽力爱耶和华你的神。”这是犹太教区别于其他宗教的标志,又被耶稣定义为“第一条诫命”。他们要这样爱耶和华,是因为他们尚做奴仆卑微的时候,他便先爱了他们。“耶和华专爱你们,拣选你们,并非因你们的人数多于别民,原来你们的人数在万民中是最少的。只

因耶和华爱你们，又要守他向你们列祖所起的誓，就用大能的手领你们出来，从为奴之家救赎你们脱离埃及王法老的手”(7:7—8；参 4:37)。所以凡事都建立在耶和华的爱和信实的基础之上，耶和华所行的，也都出于他的爱和信实。

反过来，对此的关注也解释了这卷书与众不同的另外几个特点，其中三个特点与此紧密关联。留意下面几点：

第一，不断提示以色列人他们将拥有“应许之地”(这个词在《申命记》中出现过一百多次)。神凭着他的慈爱，要成就他向亚伯拉罕所起的誓。但是当时，应许之地在迦南人的控制之下。

第二，神不厌其烦地命令以色列人，进入应许之地之时，不得拜偶像，而且要把迦南人和他们所拜之地全部毁灭。他们如果不这样做，迦南人的偶像崇拜就会破坏以色列人之所以为以色列人的根本。这个主题以历史性序言(2:34；3:6)开始，并作为神的命令，在整卷书的其余部分(7:1—6，23—26；12:1—3；13:6—18；16:21—27:7；20:16—18；参 31:3)不断提及。以色列人祝福万国(4:6)的唯一盼望在于他们必须毁灭各种形式的偶像，并行在救赎他们成为自己百姓的神的道路上(5:32—33)。

第三，神要求他们定期在圣所，“耶和华你们神所选择要立为他名的居所”(12:11)敬拜他。当以色列人定居在应许之地之后，这个要求继续了帐幕中神同在的主题，在阅读的过程中，你会注意到这一点。这个主题从 12 章 5 节开始，此后频繁出现(12:11，14，18，26；14:23—25；15:20；16:2—16；17:8—10；26:2)。耶和华独一真神，与他的百姓住在一处，不同于在遍地各个高处崇拜的许多外邦神祇。

这些事情何以这样重要呢？这是因为整个圣经故事都依此而定。问题不仅仅在于要在耶和华和巴力之间做一个简单的选择，虽然这个选择也包括其中，而是在于信仰的融合，也就是说，那种认为可以借迦南的丰产之神巴力和亚斯他录(亚舍拉)来敬拜耶和华，或者把耶和华和他们同列一起来敬拜的思想。因为耶和华是独一的主，不是许多神，如外邦诸神那样，所以不得在崇拜巴力和亚舍拉的高处敬拜耶和华，又因为耶和华造人，唯独人有他的形象(创 1:26—27)，他也没有这些偶像的“形态”(第二条诫命)，所以人不可以某种方式把形态加给神(见申 4:15—20)。你会注意到，这个问题在后来反复出现，贯穿《列王纪上、下》，并继续存在于先知书中，成为先知书的一个显著的特点。



最后两点：神爱百姓，将他们救出来，让他们成为自己的子民，并把“美地”赐给他们(9:6)，这同样是《申命记》中制定律法规条的原因(12:1—26; 19)。这些法例以有关爱神的要求开始(12—13章)，接着是关乎圣日和爱邻人的各种条例(14—26章)，留意这些法规是如何遵循十诫的模式。但是尤其要注意，这些条例多次要求神的百姓要顾念“困苦穷乏的人”(见 15:11; 24:14)，他们以“寄居的，与孤儿寡妇”的形式出现在《申命记》中，有时也包括“利未人”(26:13)在内。在后来以农耕为主的以色列民族中，他们的共同特征就是没有土地。这些条例或者与神的性情联系在一起，或者与以色列的救赎联系在一起。在阅读的过程中，要注意观察。

最后，不要忽略《申命记》另一个重要的特点，就是它通篇的前瞻性。其中不仅包括准备进去占领土地的这一代以色列人，也包括后来的以色列人(4:9, 40)。这个主题尤其制造了全卷书从头到尾的紧张气氛：一方面是神的良善，要将他们带进“这块美地”，一方面是神清楚地知道，他虽如此，以色列终将失败。因此，在这卷书的开始和结尾部分都有预言说，咒诅最终将临到他们；他们未能守约，会让他们失去这块土地，并被掳去(4:25—28; 30:1; 见 29:19—28 和 32:15—25)。但是神的爱将存到永远，他会通过“第二次出埃及”(4:29—31; 30:2—10; 32:26—27, 36—43)，再次把他们带回到这块土地上。从这里开始读起，你会发现这个主题在旧约和新约中都将频频出现。

## 通篇阅读

### □ 1:1—3:29 历史性引言

这个引言的大部分内容简洁、谨慎、精心地重述了《民数记》中叙述的故事。注意序言部分(1:1—5)是如何将你引进《申命记》的格式的，它是摩西的讲章，是神借他向百姓说的话。

故事的叙述分三个部分，每部分都指向这卷书的其余部分：(1)因为摩西不能进入应许之地(1:6—18)，所以需要任命新的领袖，(2)提醒以色列人在加低斯失去的机会和他们的悖逆(1:19—46)，并(3)提醒他们，虽然如此，神将与他们同在，会把他们带到现在的所在(2:1—3:29)。

### □ 4:1—43 强烈劝勉的引言部分

注意这部分引言是如何阐明本卷书余下的重点的：神直接向百姓宣讲十诫

(12—14 节),把约说给他们听;神的独一性,他的性情是独一无二的,他也在既不能说也不能听的众偶像之上(15—31 节);神拣选以色列人成为自己唯一的百姓(32—38 节);预言以色列人最终的失败和复兴(25—31 节)。

#### □ 4:44—11:32 强烈的劝勉

现在要注意,4 章 1—43 节引发的主题在这段意味深长的讲话中不断展开。以十诫开篇(5:1—21),因为这是 12—16 章将阐明的法例。后面提到摩西在何烈山/西奈山调解的角色(5:22—33),但是即使在这里,重点仍然放在神以及他希望以色列人对他的顺服之上。接下来是最重要的一条诫命,也就是,他们应完全地爱耶和华他们的神(6:1—25),并强调:(1)耶和华是独一真神;(2)他救赎他们,为要让他们做自己的百姓;(3)他将富饶的土地赐给他们。接下来,以色列人需要毁灭此时住在应许之地的那些外邦人,好让以色列人不向多神崇拜屈服(7:1—26),接着摩西强烈要求他们身处富足时不要忘记神(8:1—20),并在同时提醒他们神把这块沃土赐给他们,与他们的义无关(9:7—29)。最后部分(10:1—11:32)预示了接下来的内容,提醒百姓约柜的主要功用,并力劝他们要敬畏神、顺服神。要蒙祝福,还是受咒诅,依以色列人的选择而定(11:26—32)。

#### □ 12:1—26:19《申命记》的法典

第二次赐下律法(*deuter-nomos* = “第二个律法”)是《申命记》这卷书的核心。这卷书接近尾声时,称为“这律法书”(28:62; 29:21; 30:10; 31:26)。在《约书亚记》中曾经五次用这个词指代《申命记》一书[如在以巴路山上举行重新立约仪式(书 8:30—35)所表明的那样,参见申 11:29—30 和 27:12—23]。

管理敬拜的条例(12:1—16:17)。注意《申命记》讲述具体律法规条的开始:将来圣所要代替帐幕,成为神选择赋予其名的居所(12:4—32,最终为耶路撒冷城)。围绕这个主题,神不断地提醒以色列人要把高处敬拜偶像之地尽都毁灭(12:1—3),并避免留下任何拜偶像的痕迹(13:1—14:2)。接下来是洁净和不洁净的条例(14:3—21;参利 11),在这里,仅以百姓可以吃的食物为限,因为食物也会把他们和周围的民族区分开来。这些条例自然而然地过渡到关于田间出产和头生动物的十一奉献上,这些都要在圣所吃,并和利未人分享(申 14:22—29; 15:19—23)。后面的两条条例主要以眷顾穷苦人(15:1—18)为中心,不断提醒神把他们从为奴之地救出来这一事件。敬拜包括庆祝一年一度的各种节期,关于节期的规定部分也提到了神救赎他们以及他们需要眷顾穷苦人的问题(16:

1—17)。

管理领袖的条例(16:18—18:22)。注意接下来的系列条例大部分接续了导言部分(1:9—18)“继摩西之后的领袖”这个主题。按照顺序,这些条例先后涉及审判官(16:18—20, 17:8—13, 围绕 16:21—17:7 另一则拜偶像的禁令)、君王(17:14—20)、祭司和利未人(18:1—8)及先知(18:14—22)。在后二者中间是 18 章 9—13 节另一则禁止随从恶俗的禁令。尤其要注意,这些条例强调领袖在判断社会事务上的公正性,他们在憎恶偶像和促进社会公正(参《以赛亚书》;《何西阿书》;《阿摩司书》;《弥迦书》)这两个至关重要的方面对百姓是否能顺服神,发挥着关键的作用。

管理社区生活的条例(19:1—25:19)。这里一定要注意其余律例的大部分内容与十诫的后半部分有关,尤其以个人和群体关系为中心。同时,要注意各种主题是如何不断地重复出现的。例如,管理战争的条例(20:1—20)表现出对男丁及其家庭的关心(5—10 节),甚至对树木的关心(19—20 节),同时,重申了神的命令,要他们消灭崇拜偶像的民族(10—18 节)。务必要留意不断重复出现的对社会公正,尤其是穷苦困乏者的关注。

结束(26:1—19)。注意《申命记》具体条例结束的方式。提醒以色列人需要常常将神放在首位(初熟的果子和十一奉献,1—15 节),最后命令他们要顺服神。

□ 27:1—30:20 立约的仪式

《申命记》此时又回到内层结构上,回顾上面(和《出埃及记》)所论到的宗主权之约。这里,按照顺序,你会读到描绘以色列人如何为将来保存律法的文本条款(27:1—8)部分,还会读到以咒诅和祝福(27:9—28:68)的形式出现的制裁措施部分。立约仪式的最后部分包括摩西在结束处对以色列人的指控,预示了他们将来的悖逆和被掳,也预示了神会再次复兴他们,并把他们带回应许之地(29—30 章)。

□ 31:1—34:12 展望

《申命记》外层结构的结尾部分充满了关于将来的预示。篇幅较长的部分(32—33 章,这里以诗歌体表述了圣约的制裁措施部分)包括摩西颂歌——用诗的语言讲到以色列人将来的悖逆和复兴——和对十二个支派的祝福(参《申命记》49 章约瑟的部分)。这些都包括在两个必不可少的过渡性事件当中:(1)约书亚的继任,包括对以色列人将来悖逆的又一次预言(31 章)和(2)摩西的死亡,包

括一段总结性的颂词(34章)。注意耶和華对约书亚的嘱咐,“你当刚强壮胆”(31:23),这也是《约书亚记》的开始方式。

《申命记》为摩西五经画上了句号。虽然百姓不断地悖逆神,但这卷书不断地提醒世人神的慈爱和信实。最后的话给人以盼望,神最终会得着他的百姓。

## 《约书亚记》

### 导向信息

- 内容:征服部分应许之地,土地的分配及以色列人的定居。
- 历史跨度:征服迦南开始至约书亚之死。
- 重点:圣战开始,神借百姓一次又一次打败崇拜偶像的迦南人;神将土地赐给百姓,成就了他向他们列祖立约的应许;以色列人需要继续守约,对独一真神保持忠心。

### 概要

《约书亚记》紧跟在摩西五经之后,开始了希伯来圣经的第二个主要部分,即众所周知的前先知书(从《约书亚记》至《列王纪下》,《路得记》除外)。后来的学者把这一组书称为申命历史。这两种称谓都很有见地。旧约的这部分是预言性的,并在这个意义上记载了以色列的历史,目的在于教导百姓从神的角度看待事情的发展,并对其做出解释。因为是从《申命记》已经确立的观点讲述整个故事,所以这些书卷又具有《申命记》的特点。举例来说,约书亚在23章的遗言,重复了《申命记》7章摩西临别劝勉的话,不过在这里是从征服后的角度讲的。同时,约书亚呼吁百姓要遵守“摩西的律法书”(书8:31)上所写的话,这一短语在摩西五经中只出现在《申命记》中,后又出现在《列王纪下》——前先知书的结尾部分(王下14:6;22:8,11;参23:2)。

《约书亚记》这卷书讲述了先前为奴的第二代以色列人是如何进入并征服迦南,得以继承神几百年前(创12,15)应许给亚伯拉罕和他子孙的那块土地的。整个故事分四个部分:

1:1—5:12 集中讲述以色列人进入迦南的故事(几处与以色列人出埃及的故事相呼应)。经过一些必要的准备之后,他们跨过了约旦河。这部分故事以割礼和逾越节(回顾《出埃及记》12章)的庆祝活动结束。

5:13—12:24 讲述了(部分)征服应许之地的故事。这里以耶利哥的陷落(6章)和艾城被攻取(7章)为主要内容,故事很详细,也是后来攻城的范例——这是神的圣战,不是以色列人的战争,一切均建立在顺服并忠于与耶和华所立圣约的基础之上。因此攻下艾城之后紧接着举行了重新立约的仪式(8:30—35)。接着基遍人欺诈(9章)以色列人,这是以色列人攻取南部诸城的原因(10章),后来的攻城也做了扼要的总结(11—12章)。

13—21章记述了土地的分配情况,宣布了耶和华地上国度的管理组织。重述东部各支派的安置(13章;参民32)之后,重点放在随后在历史上扮演领导角色的支派上(犹大,以法莲;书14—17);便雅悯(第一个君王由此而出)分的土地排在其他各支派前面(18—19章)。这部分内容以为无心误杀人的设立逃城(20章)和对与众支派不同不能继承土地的利未人的供应(21章)结束。

22—24章主要关注以色列人继续忠于耶和华这个主题,以在示剑重申圣约结束(参8:30—35)。

## 阅读建议

你会注意到,《约书亚记》中讲述的故事,是在这些故事发生之后才写下来的。叙事者不断重复提到几类纪念物,它们“还在那里,直至今日”(4:9; 5:9; 7:26; 8:28—29; 10:27),正如许多迦南人仍在那里一样(13:13; 15:63; 16:10)。前者提醒百姓神的信实,而后者则让人想到以色列人尚未完成的事。

这卷书的结构以及开篇神嘱咐约书亚的话(1:2—9)揭示出本卷书关注的三个主要问题。首先,这是一场圣战。注意重点是怎样放在神的主动性和他的参与上的(“我与你同在”,1:5)。因此,第一场战役(耶利哥)只有神参与;此后,以色列人参与打仗,但神也常常为他们争战(8:1; 10:14; 23:10);正如大卫后来所讲的,“胜败全在乎耶和华”(撒上17:47)。这是神的圣战,他不仅要把土地赐给以色列人,而且特别地要除去这地上的偶像(假神)——要把这些都灭绝尽净,好让耶和华能住在百姓中间,做他们的君王,他们要有他的形象,遵行他的道。在这一点上,你要留意作者几次在圣战后提到神所赐的“安息”(书1:13, 15; 14:

15; 21:44; 22:4; 23:1),《诗篇》95:11 提到旷野的那一代以色列人,说他们断不可进入安息,随后《希伯来书》4:1—11 也曾经提到这个主题,以此警戒世人。

第二,13—21 章并不容易理解,但是对整个故事却非常重要。因为这里最后成就了神对亚伯拉罕和他子孙的应许,即将来有一天,他们将继承这块土地。准确地说,这将是专门属于他们的地界,神要在这里培养一个民族,他们将借着荣耀耶和華,侍奉耶和華而成为万国的祝福。

第三,也是最重要的,凡事都与以色列人对神之约的忠诚与否有关。这是《约书亚记》开篇词的关键要素(“这律法书不可离开你的口,总要昼夜思想,好使你谨守遵行这书上所写的一切话”,1:8)。这也是艾城惨遭失败的主因(7:11, 15)。这卷书前面插入在以巴路山上重申圣约(8:30—35),结束提到在示剑重申圣约(24:1—27),原因也是在此。

很容易就可以看出,这一切接续并继承了《申命记》关注的内容:神向假神发动的战争;神要赐土地的应许;忠于独一真神,反对任何偶像崇拜。

还有两件事可能会有助于你理解《约书亚记》。其一,阅读的过程中,手边备一份有用的地图[如马腾·伍德斯特拉(Marten Woudstra)对《约书亚记》的注释书中可以找到的那些地图(见《圣经导读:解经原则》,第 250 页)],会让你对通篇提到的地名有很好的认识。

其二,在以色列进入迦南的时代,那里并未被强国占据,如先前被埃及人和赫人占据那样。认识到这点,也有助于你阅读本卷书。以色列因此无需面对那种强大的势力。相反,这里主要以城邦的形式出现,每个主要的城市及其周围的村落都有自己的君王,他们在政治上相互独立。这样的组织结构意味着,以色列人虽然是一个较小的民族,却能够打败每个城邦,或者几个联合的城邦(9:1—2; 10:5—27; 11:1—9),从而逐渐占领迦南的大部分土地。

## 通篇阅读

### □ 1:1—18 引言

本章介绍了所有的主题:神是故事的主角;约书亚蒙召,确立了他继承摩西的领袖地位;他将带领百姓继承神应许给他们祖宗的土地;忠于圣约是关注的核心。注意耶和華反复劝勉约书亚,让他“刚强壮胆”(6, 7, 9 节),在本章的结尾部分,百姓也这样鼓励他(18 节),约书亚南攻诸城时,也用同样的话劝勉大军(10:

25)。也要注意“安息”这个主题的开始(1:13, 15)。

□ 2:1—5:12 准备并进入应许之地

寻找这些章节中描述以色列人征服迦南所做的准备部分。首先是军事上的准备(2章):他们派间谍到耶利哥,后者借喇合的保护,得知他们先前取得的胜利(民 21:21—35)让那地的人胆颤心惊。其次是以色列人神迹般地跨过了约旦河(书 3—4章),与先前出埃及的路上跨过红海相呼应。最后是两个属灵方面的准备:重申割礼并庆祝逾越节。以色列人只能作为受割礼的民族去占有这块土地(回顾创 17:9—14),埃及的羞辱已经除去(书 5:9),神赐的吗哪也止住了(书 5:10—12),现在可以再次庆祝逾越节了(在中断 39 年之后;见出 12:25 和民 9:1—14)。

同时要注意后面的征服(5:9; 9:6; 10章)过程中吉甲所起的重要作用。这里后来成了以色列的圣址(撒上 7:16; 11:14)之一,最后成为一个融合多种宗教的偶像崇拜之所(何 4:15; 9:15; 12:11; 摩 4:4; 5:5)。

□ 5:13—8:35 耶利哥和艾城

要特别注意,征服迦南是如何开始的——是从约书亚遇见“耶和华军队的元帅”(5:13—15)才开始的。神亲临战场,负责此次攻城,他是约书亚(和以色列)的确据,耶和华的天军承诺将要攻城——在这场战役中,约书亚和他的军队是在地上的分遣队。这里的各处与摩西在烈焰中遇见神(出 3:1—4:17)相呼应,并与之形成极其鲜明的对比。

注意在当时及以后的故事中(9:3; 10:1)攻打耶利哥和艾城的故事是如何紧密联系在一起。这两个故事都透露出以色列人能够攻城并占领土地的先决条件。不要忽略众所周知的耶利哥城倒塌这一故事的重要特点——这完全是神的胜利;以色列的军队除了吹号之外,并没有扮演任何军事性的角色;这是初次得胜的果实,因此城里的一切都归耶和华(城本身也被焚烧作为“献给耶和华”的祭物,见 6:21;其中的宝石和贵重的金属都收在耶和华殿的库中);而喇合和她的父家因为她相信未来属于耶和华(2:8—13)的缘故,得以幸免于难。

艾城故事的第一部分(7章)接续了6章“献给神的物”这个主题,集中于一人不忠致使以色列攻城失败一事上(7:11, 15;参 22:18—20)。注意犹大人亚干的重要性,可以妓女喇合的故事为背景来理解这一点,即亚干和他的父家失去了他们在这里的一切产业,而外邦人喇合和她的家人却得到了产业。

艾城故事的第二部分(8章)接着叙述了神是怎样使以色列人借一个精明的

军事计谋攻下并毁灭艾城的。以色列人进入迦南之时所取得的这两次决定性的胜利，一次是借着神迹，另一次是借着人的手段。故事讲述得极为详细，暗示了读者应当如何理解后面没有提供细节的故事。所以叙事者在此也载入了以巴路山重申圣约的部分(8:20—35；见申 27:4—8)。

#### □ 9:1—10:43 基遍人的诡计及其后果

重申圣约仪式之后的第一个故事即是另一个违约的故事，这次违约的人是约书亚自己，他“没有求问耶和华”(9:14)；注意基遍人也是希未人(9:7；11:19)，是要全部灭绝的迦南七个族群之一(9:1；参申 7:1—2)。但是，他们欺诈以色列人直接导致亚摩利五王的失败，这五王本想征服基遍，却被打败了(书 10:1—28)。接下来攻取南部诸城(29—43 节)；注意军队直取这些王的城，诸城的王也都被杀。

#### □ 11:1—12:24 攻打北部诸城及战败诸君王的名单

这里和先前一样，打败南部诸王之后，他们接着又打败了许多北部的城邦(11 章)。12 章对凡被毁灭的君王及其城邦进行了总结。

#### □ 13:1—21:45 土地的分配

《约书亚记》的这一部分读起来并不激动人心，你需要知道这部分对后面圣经故事的重要性。神应许要赐给亚伯拉罕及其子孙土地，在这里已经实现。但是，要特别观察叙事中特定部分借其在文中所处的位置和所占据的篇幅所赋予的重要性。

这部分内容从提醒以色列人哪些地仍然需要去得到开始(13:1—7)，这对理解《士师记》和《撒母耳记下》5 章和 8 章都很重要，直到那时，大卫才征服了这些民族。在重述分配给迦得、流便和玛拿西的一半土地之后(13:8—32；参民 32)，重点首先放在迦勒和犹大支派上(14—15 章)，然后才是约瑟的两个支派(以法莲和玛拿西的另一半，16—17 章)。注意其中有一个非常清楚的断层(18:1—2)，即以会幕出现在示罗为记号，隔开了已分配的土地和随后将分配的土地(18:3—19:48)；进一步观察，后来从分配给便雅悯的土地开始，其中包括当时尚未攻下的耶路撒冷城在内(18:28)。土地分配部分以约书亚分的地结束(19:49—51)，这样，迦勒和约书亚分的地将有关土地分配的叙事夹在了中间(见有关《民数记》9:15—14:45 的评语，第 40 页)。

土地分配之后，又添加了另外两个非常重要的有关土地的问题：需要为无心误杀人者(20 章)和利未人(21 章)预备地方。注意这两点如何重复了《民数记》



35 章的内容,只是顺序相反,并精简了一个问题,详述了另一个问题。

□ 22:1—24:33 结语

《约书亚记》的最后三章以对神忠心、守约为共同特征。东部各支派建了一座坛,这件事几乎引发了一场战争,主要与担心他们失信于以色列的神有关(22:16)。约书亚两次临别赠言都以守约为唯一的主题。要观察这些赠言是如何重复强调《申命记》中关心的问题的。

这卷书的结尾很鼓舞人心,不仅约书亚和以利亚撒被安葬在应许之地,而且原本停留在埃及(创 50:26; 参出 13:19)的约瑟的骸骨,也移葬在他的儿子以法莲在示剑的土地上。所以,神持守了他和百姓所立的约!不幸的是,下一卷书(《士师记》)讲述的却是以色列人不断背约的故事。

《约书亚记》为《创世记》中(并贯穿整个摩西五经)神立约要赐土地的应许画上了句号,构成了神救赎故事的一部分,也为故事的下一阶段做好了预备。

## 《士 师 记》

### 导向信息

- 内容:士师时代的循环叙事,强调以色列人反复背约。
- 历史跨度:从约书亚之死到王国建立为止。
- 重点:征服不彻底的后果;尽管百姓经常不能守约,但是神不断地拯救他们;这段时期内以色列人极端绝望的情景及灵命的整体低落;他们需要一位好君王。

### 概要

《士师记》讲述了从约书亚至王权出现(撒上)这段时期内以色列的历史,结构严谨,基本上由三部分组成:

- 1:1—3:6 引言:本卷书的“序曲”,提出主题
- 3:7—16:31 循环叙事的主要部分:有关主题的一系列“变奏曲”
- 17:1—21:25 结语:阐明主要主题的“尾声”

在阅读的过程中,要留意各个不同部分如何相互作用,使这个时期的整体叙述呈现出一幅生动的画面,各部分的结尾一再重复,这一切大多与以色列人没有王有关。

引言分两部分。第一部分(1:1—2:25)接续并深化了《约书亚记》中部分攻城的内容,有两个重点,均可在结语中(2:1—5)找到——(1)神没有违约,但是以色列人没有把迦南人赶出去(1:21, 27—36),从而违背了他们与神所立的约;(2)在这件事上,神没有再帮助他们,相反,迦南人“必作你们肋下的荆棘,他们的神必作你们的网罗”(2:3)。接下来发生的事件,其根本原因就在于此。

第二部分(2:6—3:6)以简明扼要的方式详述了整个叙事展开的方式。这里引入了基本的《申命记》的循环模式:

1. 以色列人侍奉巴力,行耶和华眼中看为恶的事(2:11—13)。
2. 耶和华发怒,以色列人攻城失败,受到仇敌的压制(14—15节)。
3. 百姓在困境中向神呼求,神把士师赐给他们,将他们救了出来(16, 18节)。
4. 士师去世,同样的故事再次上演(17节,19—23节)。

你会注意到结语也分两个部分,其中有令人厌恶的细节,详细考察了以色列人混淆不同信仰,崇拜偶像,没有持守圣约的情景。

在这两个架构中间是叙事的主要内容,其中同样的故事不断上演,但其重点放在救赎上面。这些故事有一个共同之处,那就是,神站在一切救赎的背后,即使蒙救赎的人中鲜有忠于神的光辉榜样!

这一系列故事看上去结构非常精巧,其中介绍了十二位“士师”,与以色列十二个支派相对应。从俄陀聂开始,他的故事讲述得极为简洁,也作为后来故事的“模式”。接下来是五位士师的辉煌事迹(以笏、底波拉/巴拉、基甸/亚比米勒、耶弗他和参孙),中间插入算得上此类士师一救赎者(珊迦、陀拉、睚珥、以比赞、以伦和押顿)的故事。两位独行侠(便雅悯人以笏和但族人参孙)的故事构成外框架。一位妇人和一位被放逐者(底波拉/巴拉,耶弗他)的故事构成内框架。核心是基甸和他的儿子亚比米勒(他的名字译出来就是“王之父”的意思)。故事的两个重点出现在这里:谁是真正的神?谁是以色列的王?《撒母耳记》和《列王纪》

的故事都从这里讲起。

## 阅读建议

阅读《士师记》这卷书的过程中，你需要预先知道三件事，这有助于你将心思集中在重点上。第一，传统上译为“士师”的这个词(*Shophetim*)在这卷书中并不主要指法官(虽然这个词确有其意；见如出 18:13)。更准确地说，他们是军事领袖和部落的首领，神使用他们拯救以色列人，脱离仇敌，就是在长时间内危及他们部分领土的敌人。因此新国际本圣经使用了折中的方法，按传统方法译其名词，却把动词译作“带领”。

其次，虽然“带领以色列”和“以色列人”这样的表达常常出现，但你不能凭想象说，每一位(或任何一位)士师都是整个以色列的领袖，可与摩西和约书亚同日而语。事实上，随着故事不断展开，你会发现叙事者所关注的部分内容与此截然相反——某个或某几个支派受到欺凌，要求其他支派援助，而其他支派有时来，有时不来，这通常会导致支派之间的冲突。具有讽刺意义的是，惟有在叙事结尾的时候，各个支派之间因纪律发生冲突，十二个支派才“联合在一起”。注意，例如，底波拉的歌中提到流便(5:15—16)时一些比较激烈的用词，在危急时刻，“心中有大谋的”，却坐在家中“听群中吹笛的声音”。

第三，与此有关的是总的年代顺序的问题。你会注意到，这里常常用到有关年代的词(“……之后”和“国中太平……年”)，而且整体历史进程也反映了这个时代的历史，它以以色列零星地受逼迫(东部的摩押)开始，以非利士人压迫以色列人结束，《撒母耳记》就从这里接着讲起。即使如此，也不是所有的事件都按照年代的顺序编排。一个地方太平，并不意味着另一个地方也太平。20章 27—28节附加的内容说明这个故事发生在很早以前(当时亚伦的孙子在伯特利任祭司)。作者对事件发生的前后顺序并不感兴趣，他的兴趣在于自己对这个时期整体蓝图的描绘上面，这是要点所在。

对其叙事尤其重要的一点就是随着时间的推移，以色列渐次地、持续不断地堕落和败坏，一直到撒母耳的时候为止。这卷书的结构本身以 17—21 章的故事结束，首先描述了这一点。六位主要士师的故事也反映了这一点。尽管以笏和雅亿施了诡计(4:18—21)，俄陀聂、以笏和底波拉基本上是正面的士师形象。但是从基甸开始，事态开始倾斜。这个故事开始还好，后来变得很糟糕，他们崇拜

以弗得(8:24—27),他的儿子亚比米勒也行了许多残暴的事(9章)。耶弗他和参孙的故事让我们看到神的灵也使用那些不检点的人作领袖。这个主题借用“在……的眼中”这个短语不断地表现出来。注意每个故事的开始:“以色列又行耶和华眼中看为恶的事。”在故事结尾的地方,作者告诉我们这话的意思:“那时以色列中没有王,各人任意而行”(17:6; 21:25)。这个主题的关键词“任意而行”是一个成语,英语译法多不相同<sup>①</sup>,也用在参孙身上,圣经说参孙背叛神,想娶一个年轻的非利士女子为妻,因为(按照字面意思)“我喜悦她”(14:3, 7)。

纵然发生了这一切事,神对百姓的关心却使这个故事得以成为一个整体。这卷书中,反复提到“神(耶和华)的灵”——在俄陀聂故事的开始就已提到,在接下来以笏和底波拉的故事中没有出现——确实降在基甸(6:34)、耶弗他(11:29)和参孙(13:25; 14:6, 19; 15:14)身上,我们很容易就能觉察到神对百姓的关心。虽然如此,这卷书中却没有提到,也没有任何表述说神在百姓中间,与他们同在。约书亚在示罗建造的会幕(书 18:1)在《撒母耳记上》2:22 才又出现。在《士师记》中,我们得知“神的殿在示罗有多少日子”,但的支派就有多少日子崇拜偶像,但是以色列人从来不求问耶和华,听不进神的批评。以色列这个民族已经迷了路,也失去了他们的主体特征,惟有神的怜悯能够消除这一切混乱。

### 通篇阅读

□ 1:1—2:5 根本问题:没有毁灭迦南人

留心作者展开叙述这卷书的目的。回顾犹大带领攻打南部诸城所取得的胜利(1:1—18)之后,他提到以色列人未把迦南人赶出去(1:19—21)。在北部也发生同样的事——虽然在伯特利取得了胜利(1:22—26),但在许多地方都失败了(1:27—36)。这次失败受到责备,被认为是对神的不忠之举(2:1—5),所以神要把迦南人留在地上,作以色列人“肋旁的荆棘”。这意味着迦南人的神祇要成为他们的“网罗”(2:3)。

□ 2:6—3:6 确立叙事模式

2章6—19节,你又遇到了《申命记》的循环模式,这一循环模式为这卷书后来发生的事件确立了叙事的模式:百姓停止侍奉耶和华;他离弃他们,把他们交

① 中文版有时译作“喜悦”。——译者注

给仇敌；他们受到欺压；祷告求神帮助；神的灵降在一个人身上，让这人带领他们打败仇敌；他们便自得起来，接着下一次循环重复出现。注意引言其余的部分(2:20—3:6)接续了2:1—5的主题，但现在，神将与以色列为敌的民族留在了迦南境内及其边界上，他们要扰乱以色列人。

□ 3:7—11 俄陀聂(犹大支派/抵抗美索不达米亚人)

注意第一个士师故事的情节，循环(2:6—19)的各个部分全部出现：以色列人离弃神(第7节)，惹神愤怒，结果受到美索不达米亚人的欺压(8节)；所以他们向神祷告，求他帮助，他就兴起一个人拯救他们(第9节)。“神的灵”把智慧赐给俄陀聂，让他带兵作战，结果“国中太平”(11节)。

□ 3:12—31 以笏(便雅悯支派/抵抗摩押人)和珊迦

“以色列人又行耶和华眼中看为恶的事”，结果受到(极为肥胖的)摩押王的统治。注意这位王极其肥胖与以笏惯于使用左手是这个故事的关键。虽然基本上是一位独行侠的故事，但是他为以色列的得胜预备了道路(26—30节)。这里虽然没有提到“神”，但是神是得胜的原因(3:28)。补充的有关珊迦的内容(3:31)把非利士人引了进来，后来，他们成了以色列人的劲敌。

□ 4:1—5:31 底波拉(以法莲支派/抵抗北部的迦南人)

这个故事令人感兴趣的地方在于其对底波拉和雅亿这两个妇人的关注。她们使实际的“拯救者”巴拉黯然失色。注意底波拉以耶和华的名义开始采取行动，但是如果她不同去打仗，巴拉就拒绝作战，这引发了主必将西西拉交在一个女人手里的预言，但结果这个女人并不是底波拉，而是雅亿！底波拉之歌(见5:7，巴拉也唱这首歌5:1)复述了这个故事，并添加了一些细节，既赞美神，也羞辱那些没有前来援助的支派。

□ 6:1—10:5 基甸(便雅悯支派/抵抗米甸人和亚玛力人)，陀拉和睚珥

注意，在这个故事中，作者为循环的各个部分补充了许多细节，比以往任何一个故事都多。和通常一样，这里以“以色列人又行耶和华眼中看为恶的事”开始(6:1)。一群东方人，以米甸人和亚玛力人为首，使以色列人处于极度绝望的境地(6:2—6)，以至他们向神呼求，神再次提醒他们背约的事(6:7—10)。但是，关于拯救者和得胜的细节最为详尽。在阅读的过程中，留意叙事内部主题呈螺旋式下降的各个征兆。

基甸被描述成一个胆小而缺乏自信的人(6:11—19)，他顺服神，但又多有疑

虑(6:20—40)。开始还不错,他捣毁了巴力的坛(6:24—32),并“带领”以色列人,在神的总指挥下,取得了决定性的胜利(7章)。但是接下来,基甸却变了一个人,他追赶西巴和撒慕拿(8:1—18);因为弟兄被杀的缘故,他的热心表现出族间仇杀的成分(8:19—21),但是,他所做的仍被认为是圣战的一部分。在故事最后,他做了一个以弗得,这成了他的偶像,在他的儿子亚比米勒的时候,已经全然堕落。

这个故事的关键情节在于以色列人要求基甸管理他们(8:22),但是却遭到了基甸的拒绝,他也拒绝他的儿孙管理以色列人,而是赞同让耶和華来管理他们(23节)。注意基甸的儿子亚比米勒使故事陡然跌入低谷。他杀死了自己的70个兄弟,只有一人幸免,此后,他便自立为王。还要注意这个故事具有讽刺意味的一面:一位不知名的妇人抛下一块大石头,把他打死了(9:50—53)。以色列因此得以逃出自己人之手!注意陀拉(10:1—2)和睚珥(3—5节),他们分别代表以萨迦(和以法莲)和基列(玛拿西东部支派),结束了基甸这个循环的故事,并为耶弗他的出现做了铺垫。叙事者只是简单地提及陀拉和睚珥,借以提示这些故事经过精心挑选,并非面面俱到地记载了所发生的一切事。

□ 10:6—12:14 耶弗他(玛拿西东部支派/抵抗亚扪人)、以比赞、以伦和押顿

以色列人继续呈螺旋状不断堕落下去。同族的基列人请求耶弗他帮助抵抗亚扪人的时候,他有些像一个成功的被逐者(11:3—6)。他被描绘成一个鲁莽而以自我为中心的人,对他来说,所许的愿比自己的女儿还重要。因耶和華的灵降在他的身上(11:29),他在战场上获胜,但是也导致成千上万以色列人的死亡(12:1—6)。显而易见,作者讲述以比赞、以伦和押顿的故事(12:8—15),是要借此简明地提醒读者,神仍然借着士师在不同的地方工作。

□ 13:1—16:31 参孙(但的支派/抵抗非利士人)

最后循环的故事最具有悲剧色彩,在所有故事中,它的意思也最含糊。参孙这个人集士师时代以色列中所有的特征于一身:他由一位不孕的妇人所生,自出生起,就被献给耶和華,专做他的仆人(13章),当耶和華的灵与他同在时,无人能够战胜他。但是,他从死的(非利士人的)狮子身上取蜜,又娶外邦女子为妻(14章),和妓女调情(16章),背弃了所许的愿(见《民数记》5:1—6:27的评语,第39—40页)。注意这些事是如何影射以色列与巴力和亚舍拉行淫的故事的。虽

然如此，神的灵继续临在他的身上，打败了小群的非利士人。参孙眼瞎，被囚在狱中，神让他有能力杀死满满一庙的非利士人，他也在这个过程中丧生(16:23—30)。这个故事也为日后以色列人与非利士人漫长的争战埋下了伏笔，后面扫罗和大卫的故事充满了争战。但是在这里，借着这个故事，以色列整个民族的罪过渡到17—21章叙述的个人的罪上。

☐ 17:1—21:25 表明以色列堕落的两个故事

注意结尾部分是如何围绕“那时以色列中没有王，各人任意而行”(17:6; 21:25; 参 18:1; 19:1)这句话精心展开的。作者借这些话给读者提供了一个讲述整个故事的视角：以色列人处在一片混乱当中；没有核心的领导人物，也没有《申命记》中所命令的、大家都认可的圣所。

因此，第一个故事中的第一个情节(17章)形象地说明了以色列宗教混杂的状况(米迦的母亲把她的银子献给耶和华，让她的儿子做偶像)。而第二个情节(18章)形象地说明了参孙所在但支派的景况以及本卷书一开始攻城失败所带来的整个混乱的情景。这两个故事情节表明在以色列已经没有真正的敬拜。

第二个故事(19—21章)令人毛骨悚然，不仅表明了以色列记忆中道德堕落的程度(见何 9:9—10)，而且也表明了一个事实，以色列各支派之间常常濒临战争的边缘。以色列需要神为他们立一位王。

《士师记》中富有悲剧色彩的叙事模式将我们的视线引向了神救赎故事的下一个阶段。这个阶段借着路得和她的曾孙大卫的故事开始大步向前迈进。

## 《路得记》

### 导向信息

- 内容：士师时代忠于耶和华的一个故事。其中，拿俄米的命运是以色列命运的真实写照(同时也提供了大卫王的血统)。
- 历史跨度：公元前1100年左右的几年时间。
- 重点：士师时代有一个村庄，那里的人仍然忠于耶和华；欢迎一位外邦妇人到耶和华的翼下；神看顾以色列人，为他们预备了一位伟大的君王。

## 概要

在《士师记》之后看到《路得记》是何等的如释重负！事实上，这是沉重的士师时代一个让人轻松的故事，一个好男人和两个好女人的故事，更不用提整个村庄的人，他们都被描述为对约忠心的人。虽然《路得记》（还有《以斯帖记》）在希伯来正典中属于圣著，但是在按照基督教传统使用的希腊语圣经中，被置于《士师记》和《撒母耳记上》之间，几乎可以确定，这样编排的原因在于这卷书的开篇（“当士师秉政的时候”）和结尾（“俄备得生耶西，耶西生大卫”）部分。你会发现这样的调整极有见识。

《路得记》有时也被看作爱情故事。在某种程度上，它确实是一个爱情故事，但所表现的不是那种浪漫的关系。这里，耶和华对以色列的爱表现在路得和波阿斯对拿俄米的恩慈上，也表现在波阿斯对拿俄米和路得的恩慈上。正如序言（1:1—5）和结语（4:13—17）部分表明的那样。按照故事情节，拿俄米在异国他乡落得“空空的”境地，后来回到犹大伯利恒自己的家乡，又成为“满满的”；她本是没结果子的（没有男性后嗣的寡妇），却因波阿斯承担了救助同族的责任，娶路得并生一子，使她的家业有了继承人。这是何等的继承人！

故事由四个情节组成，每个情节均使用一个主题句起头。除最后的情节外，每个情节的结束句均唤起读者对下一情节的期待。这几个情节依次记述了拿俄米的孤苦无依（1:6—22），她又重新有了盼望（2章），故事不断朝让她感到满足的方向发展（3章），拿俄米的后嗣出生，她得以满足（4章）。

她是怎样得到满足的呢？是借着年轻的摩押寡妇路得和尊贵富有且正直的犹大人波阿斯，他们位于社会阶梯的两端，但是他们的心向贫困的人（拿俄米）都是敞开的，他们没有顾及自己的利益，冒险做了这一切。实际上，另外两个人物（俄珥巴和另一个近亲）更加衬托出了他们二人所冒的风险。

## 阅读建议

叙述者在讲述故事的过程中，可能想让读者将这个情节与士师时期（1:1）的整个以色列做一个对比。国中遭遇饥荒的时候，以利米勒全家离开耶和华应许之地前往摩押地谋生，在那里却只找到死亡和空乏。她回到家乡——“粮食之仓”伯利恒，正是喜获丰收的时节。这位本来名字含有“甜”意的妇人却称自己为“苦”（1:20），她踏上了有盼望的旅程，要到满足之地，得一个“儿子”做她最后的



近亲代赎者。她这样做也推动了一些事件,这些事件使得以色列人得到了将来最伟大的君王。不可能忽略 4:14 伯利恒的妇人对拿俄米最后的祝福“愿这孩子以色列中得名声”。事实也确实如此!

在这 方面,你还需要留意作者是如何描述“士师秉政的时候”(1:1)整个伯利恒,特别是其中的三位主角对耶和华和圣约的忠心,从而蒙受圣约的祝福的(尤其见《申命记》28:3—6),这一点非常重要。关于这方面的描述很多:路得因为和拿俄米的关系,决心跟随耶和华(1:16—18);波阿斯和收割的人的相互问候,反映了神的同在和祝福(2:4);波阿斯欢迎选择投靠 在耶和华翅膀底下的路得(2:12);波阿斯自己的慷慨和大度(2:8—9, 14—18);拿俄米对波阿斯的祝福(2:20)。

作者在叙事中,不断表现出他们对圣约律法的顺服,这个主题的表现尤其明显——为寄居的人留下麦穗;近亲代赎者;借着圣约的婚姻—继承条例可以继承产业。叙事者认为他的读者都会认出符合圣约的这些因素。在这里,这些人在所做的事上并不需要寻求律法的引导,相反,他们只是简单地遵行圣约,在自己的生活和与人相处中表现出对耶和华的忠心。最后,作者似乎有心表现出,在许多以色列人对神不忠的时代,大卫的祖先仍然忠于耶和华。

最后要注意路得自己是怎样在实际生活中成为亚伯拉罕的祝福(创 12:3, “地上的万族都要因你得福”)的榜样。她来自与以色列为敌的国家(申 23:3),但是她选择跟随以色列的神,因而成了他百姓的一部分(1:16—17);同样,她爱拿俄米(4:15),显出耶和华对经历被掳和苦难(1:19—21)的人的恩慈(2:11—12)。接下来,她选择进入神的眷顾和祝福之下,波阿斯也为她祝福(2:12),最后,耶和华祝福她,“使她怀孕生了一个儿子”(4:13)。虽然她是个外邦人,没有其他以色列人所津津乐道的立约的历史,但是她表现出对圣约的爱和忠诚,是同时期大多数以色列人所不具备的。她不是以色列人,却被用来作耶和华“头生的”榜样(见出 4:22)。因而,她被列在《马太福音》家谱提到的四个妇人之中(太 1:5b;参 3 节,5 节前半部分,6 节),在《马太福音》中预示了福音是给“万民”的好消息(太 28:19)。

## 通篇阅读

### □ 1:1—5 序言

注意叙事者是如何借序言开始整个故事的。由于国中发生饥荒,以利米勒

和拿俄米及他们的儿子离开耶和華的地往摩押地去；背井离乡期间，拿俄米失去了丈夫和儿子，陷入极其困乏的境地。

□ 1:6—22 场景 1:拿俄米和路得——悲苦、忠心和归信

作者借开始句(6节)为第一个场景做了铺垫：拿俄米决定回伯利恒。你会看出开篇的场景其核心在于路得决心继续忠于她的婆婆，她因而也信了耶和華，成了一个真正崇拜耶和華的人。注意结束句(22节)是如何为下一场景铺垫的。

□ 2:1—23 场景 2:路得、波阿斯和拿俄米——不寻常的慈爱

在这一章展开的时候，要留意期望的形成过程。你先认识了波阿斯(1节)，接着又知道了路得的动机(2节)，她(“恰好”!)去波阿斯的田里拾麦穗(3节)。现在是波阿斯表示友好的时候了(4—17节)：他因路得对拿俄米的关爱，奉耶和華的名为她祝福(12节)。在他的保护之下，路得和收割的人一起干活，一起吃饭(9节，14节)，按照特意的安排，她能拾的麦穗也越来越多(15—16节)。还要注意接近尾声的时候，拿俄米是如何因波阿斯对路得的恩慈，以及自己因此所蒙受的恩惠对他祝福的(19—20节)。叙事者以结束句(23节)将时间拉到收割结束的时候，使你对接下来发生的事件不禁有所期待。

□ 3:1—18 场景 3:拿俄米、路得、波阿斯——路得求婚

现在拿俄米开始采取主动——由于波阿斯明显而恰当地承担责任所表现出来的恩慈——路得便按照拿俄米所安排的去做(1—9节)。在9节，路得用实际行动邀请波阿斯成为拿俄米的近亲代赎者，因此他需要娶路得为妻。波阿斯接受了她的要求，但按照律法的规定，他提议她首先应选更有资格的人(10—12节)。注意叙事者是怎样表现波阿斯的高尚情操的，就像在前面的情景之下，他对路得所表现的那样。再次，结束句(18节)为最后的场景做好了铺垫。

□ 4:1—22 场景 4:波阿斯、路得和拿俄米……以及大卫——结婚生子

按照古代以色列城镇的风俗，波阿斯和他的同族在城门口当着本城长老们的面，就这件事做了决定。正如路得先前曾经冒险一样，波阿斯也冒了险。所以波阿斯娶了路得；拿俄米有了继承人——再次由“苦”变“甜”(见60—61页的评语)；最后，以色列得到了最重要的君王。

《路得记》讲述了一个特殊情境下神对他百姓的信实的故事。其中，一位摩押女子成为神救赎故事的一个部分。

## 《撒母耳记上、下》

### 导向信息

- **内容:**最后一位士师撒母耳至第一位君王扫罗的过渡;大卫的兴起和统治。
- **历史跨度:**从撒母耳的出生(约公元前 1100 年左右)到大卫王权的结束(公元前 970 年)。
- **重点:**以色列王权体制的开始;对王权和圣约忠心的关注;约柜代表神的同在;拣选耶路撒冷为“大卫的城”;带有弥赛亚色彩的大卫之约;大卫犯奸淫及其后果。

### 概要

《撒母耳记》和《列王纪》一起构成了从撒母耳时代至公元前 587/586 年政权转移之前以色列君主政权一段连续的历史。在希伯来圣经中,它们都归在前先知书内。在阅读的过程中,记住这一点很重要。如后先知书一样,它们代表着从神的角度看待他百姓的历史;虽然这些书卷的笔墨集中在以色列君王的身上,但是先知在其中也起着非常重要的作用。

《撒母耳记》讲述了君主政体开始至大卫统治衰落这段时间的故事,故事以三个主要人物为核心:最后一位士师撒母耳,同时也是膏立两位君王的先知;以色列的第一位君王扫罗和以色列最重要的君王大卫。这卷书分四个部分,均与这三个人相关。

第一部分只和撒母耳有关(撒上 1—7 章)。主要是关于撒母耳的出生、蒙召、他早年的一些经历(1:1—4:1a)、约柜的遗失和送回(4:1b—7:1),最后是大败非利士人(7:2—14)。

第二部分(撒上 8—15 章)扫罗和撒母耳的故事交替出现。主要有两件事:(1)耶和华认可君主政体,并提出警告(8—12 章;参申 17:14—20),以及(2)扫罗统治的开始和耶和华弃绝扫罗(撒上 13—15 章)。

第三部分(撒上 16—31 章)扫罗和大卫的故事交替出现。在这部分的开始

和结尾处讲述了故事的主要内容：大卫被膏立为王，取代了扫罗（16：1—13）、扫罗及其有确定继承权的儿子约拿单的死（31章）。因而，这部分都在讲述大卫的兴起和扫罗的衰落，以及扫罗不停地追赶大卫，一心想把兴起的对手除掉的故事。

第四部分（撒下）虽然对扫罗的关注仍在继续（1—4章；9章；21章），但集中讲述大卫的故事，同时拿单（7章，12章）和迦得（24章）继承了撒母耳先知的职分。1—9章基本上讲述了大卫统治的故事，其中7章提到圣约，是最重要的部分，确立了大卫王朝“永远”的统治地位（15—16节）。10—20章叙述了大卫与拔示巴犯罪，这一事件加速暴露了大卫家族内在的弱点以及统一王国脆弱的本质。21—24章一定程度上是对大卫故事的补充和反思。

### 阅读建议

《撒母耳记》中各个人的故事充满趣味，让人着迷。正因为这些故事的趣味性，使人们容易忽略以色列的故事在较大范围之内的一些重要事件。要正确理解《撒母耳记》，需要晓得贯穿全书的一些主题，尤其是《申命记》里的那些主题。

这段历史大约发生在公元前11世纪，当时在巴勒斯坦还没有一个强国能够发挥重要的作用（见《约书亚记》的“阅读建议”部分，第50页）。因而，局部强权兴起，制服其余势力的时机已经成熟，这正是大卫所做的（见撒下8章）。这个计划的主要障碍并非来自迦南人，而是来自最初出现在《士师记》中（珊迦和参孙）的非利士人。他们是海上的居民，住在地中海沿岸，从五个主要的城市（迦萨、亚实突、亚实基伦、迦特和以革伦）统辖沿海地区（通常也深入内地）。正是他们的影响推动了以色列各支派借君主政体联合起来以求得对自己的保护；在大卫“此后”（撒下8：1）打败他们之前，这卷书中的许多故事都以他们的存在为背景。

因此，《撒母耳记》特别讲述了过渡时期的故事——以色列从周期性的、部分的士师统治过渡到制度化的、世袭的君主政体；从看上去与近东地区典型的君王相类似的一位君王（撒母耳做先知的时候曾经警告过，撒上8：10—18）过渡到对耶和华忠心的一个君王；从神的名居无定所过渡到以耶路撒冷为新的中心。所有这一切以风趣、反讽、悬念和双关语的形式，美妙绝伦地叙述出来——但在这一切之上依然是神眼目的看顾和他在以色列民中大能的作为，即使他赐给他们一位君王。

在神的居所(即他的同在)中真正地敬拜神是这两卷书关注的核心(《申命记》中的)主题之一,这一点在这卷书的结构中也很明显。这个主题以反对以利家的预言开始,因为他们践踏“我所吩咐献在我居所的祭物”(撒上 2:29)。接下来,4—7 章以约柜为中心,约柜被敌人掳去,意味着“荣耀离开以色列”(4:22)。后来,大卫统治的一个中心特征就是他把约柜带回了耶路撒冷(撒下 6 章),想在那里为约柜修建一个殿,但是神未允许他(7 章)。最后,大卫在亚劳拿的禾场上筑了一座坛(24:18—25),有心的读者会发现,这里正是后来建造圣殿的地方。

与此相关的另一个主题,也就是君主政体和对约忠心之间的张力,也是这里叙事的主要特征。你会看到这卷书开始不久是如何提出这个主题的——在《撒母耳记上》8—12 章撒母耳和百姓观点的相互对立的背景之下。故事不断向前发展,作者会经常提醒你,这些君王虽然是神所膏立的,但是他们行事也会和别的君王一样(正如《申命记》17:14—20 所警示的那样),事实确实如此。但是大卫对耶和华忠心是整个故事的核心。神与大卫立约,他的国度将存到永远(撒下 7 章),这个约是后来神故事大部分内容的主要特征。

注意这种张力是如何成为扫罗和大卫故事(撒上 16—31 章)的核心的,这两位君王的故事形成了鲜明的对比。最后,对我们的叙述者而言,问题不在于以色列人是否需要一位君王,而是在于他们将会有一位什么样的君王。这个问题的关键在于这位君王是否会对耶和华忠心,是否会反映出耶和华的性情,不管以色列君王在其他方面的实际情况如何,他将是耶和华对以色列的统治在地上的代表,因而,扫罗虽然是撒母耳所膏立的君王,开始表现也很不错,但在他的性情中却有许多严重的缺点,其中一些在起初已露端倪。他自视高于律法,可以不依靠神自行治理以色列,他的思想和其他君王无异,所以最终耶和华弃绝了他。另外,在以色列,以撒母耳和拿单为代表的先知的传统不断地提醒君王他是不能离开耶和华自行治理以色列的。事实上,以色列人可能已经拒绝了神权的治理(神直接施行统治),而选择了君主政权(撒上 8 章),但是,以色列的王权还是耶和华统治的媒介,并带领百姓顺服耶和华。

大卫统治的故事中也充满着类似的矛盾(撒下 5—20 章)。实际上,大卫作为君王的业绩只在撒下 8 章中得到概述,而他的罪以及由此引起以色列境内的恶行,细节叙述(10—20 章)得非常详尽,我们应当予以注意。相当重要的是,作者将大卫献给耶和华的两首伟大的赞美诗(22:1—23:7)作为附录部分对全篇的

主要内容加以概括(21—24章),并以各种方式提醒我们大卫对耶和华的忠诚之心。大卫作为“信心之人”(21:15—17; 23:13—17)的形象被置于他是“软弱之人”(24:1—17)的上下文中——但是面对自己所犯的罪,他通过祷告和献祭表示悔改。

你也会注意到,源于《创世记》一个次要情节的两部分内容(见《创世记》“阅读建议”部分,第18页),也是这个故事的特征:(1)以不孕妇人的主题开始了撒母耳的故事(在《路加福音》1章以其他方式回应这个主题),以及(2)神拣选“较小的”成就圣约的旨意(大卫是一个牧童)。

在阅读的过程中,还有一个要点需要记在心中,即这里的叙事是如何融进圣经故事的元叙事中的。在古代近东地区,君王既代表百姓(即,无论何时他作为百姓的代表要为他们的益处着想),又代表为百姓谋福利的神祇(参诗2:7,大卫王被称为“神的儿子”)。这就是为什么《撒母耳记》和《列王纪》所讲述的以色列的故事几乎全部是君王故事的原因,也是君王为什么在圣诗集中要为百姓说话的原因。这一点同样说明了在以色列君权如此震慑人心的原因。但在同时,圣经故事中大卫王的角色得到了肯定,因为故事的最后,是大卫伟大的儿子,作为以色列真正的化身来到世上,同时,他也是真正的神之子,在以色列面前是神的代表。新约耶稣的故事中,他的君权发挥着非常重要的作用,其原因就在于此。

## 通篇阅读

### 撒母耳的故事(撒上1—7章)

作者定意让你羡慕撒母耳,他是以色列最后一位士师,也是继摩西之后的一位伟大的先知。他还膏立了以色列的前两个君王。

#### □ 撒上1:1—4:1a 撒母耳的出生和蒙召

注意在这个故事中哈拿的决定性作用:她是一个不孕的妇人,她祷告祈求神赐一个儿子(1:1—20),将他献给神(1:21—28),并因神而喜乐(2:1—11)。还要注意,她的祷告预示了这个故事的两个主题:(1)神祝福软弱的人,而不是强壮的人;(2)神会赐给君王力量。接着,撒母耳的出生与以利儿子的邪恶(2:12—36)形成鲜明的对比,接下来是撒母耳蒙召(3:1—18)和对他侍奉的总结(3:19—4:1a)。注意,以利接受耶和华弃绝他祭司的职分一事是如何衬托出后来扫罗拒绝

接受耶和華棄絕他做王的。

□ 撒母耳記上 4:1b—7:17 約櫃的遺失和送回

注意與“坐在二基路伯上”(4:4)神的約櫃有關的，神榮耀的離開和回歸，在這部分內容中是如何佔據首要地位的。約櫃不是以色列人心血來潮時使用的護身符(4:1b—22)，也不是如非利士人所認為的那樣，他們已經打敗了以色列的神(5章)，所以約櫃被送往其最終安放之所(6:1—7:1)。二十多年後，撒母耳要求全民悔改，結果神幫助他們打敗了非利士人(7:2—13，與《士師記》相呼應)。注意結束部分是怎樣總結撒母耳的侍奉的，雖然關於他還有許多事情要講(參掃羅的故事中《撒母耳記上》15:34—35所起的作用)。

撒母耳和掃羅的故事(撒母耳記上 8—15章)

這裡要留意以色列君主政體與守約之間的張力；撒母耳曾經三次警告以色列人，隨後，第一位君王出現，他是背約的代表。

□ 撒母耳記上 8:1—12:25 掃羅被膏為王

你可能需要根據《申命記》16:18—17:20 閱讀這部分內容。注意這裡是如何對《申命記》16:18—20 的呼應開始的(判斷人，不可屈枉正直)。其餘部分的首尾都是關於君主政權會帶來潛在惡行的警告，其中包括百姓拒絕耶和華王權(8:4—22 和 11:14—12:25)的聲明。掃羅成為君王的敘事包含在此框架內：首先，他由撒母耳所膏立(9:1—10:8)，強調了掃羅卑微的開始；接着，他被帶到百姓面前，百姓擁護他為王(10:9—11:13)；強調他繼承了先知的傳統，他膽小的性情以及在軍事上的成功(聖戰)。

□ 撒母耳記上 13:1—15:35 掃羅做王的失敗

掃羅的全部統治(13:1)被縮減為三個事件，這些事件出現在他在位的適當時期。作為框架部分的两段敘事顯明了他對聖約的不忠——開始他自己獻祭(13:2—5)，後來他違反了聖約關於聖戰的條例(15:1—35，參《約書亞記》7章亞干犯罪部分)。中間部分的内容(13:16—14:48)顯出他性格中的弱點和他個人在聖戰中的失敗。每個事件都象徵着他整體上的悖逆，也是他對耶和華缺少信心的明證。因而，耶和華棄絕他做以色列的王(概述於 15:22—23)。注意，儘管直至 31 章掃羅仍然活着，但是他的有效統治在 15 章 35 節已經結束，耶和華棄絕了他，撒母耳(雖然為他悲傷)也棄絕了他。

## 扫罗和大卫的故事(撒上 16—31 章)

在阅读这部分故事的时候,留意大卫虽为逃犯,却要兴起掌权,以及扫罗的衰落,他们的故事交织在一起。你需要认识到,开始的时候,作者的兴趣并不在事件发生的先后顺序上,而是在这些事件对整个故事的重要性上。

### □ 撒上 16:1—17:58 大卫的兴起

注意大卫被膏立为将来以色列的君王(16:1—13)这个开篇的故事是如何以耶和华的灵临到大卫身上(13节)并离开扫罗(14节)这一对相呼应的经节结束的。前两个场景(16:14—23; 17:1—58)开启了剧幕:最初,大卫与扫罗的关系是积极的;大卫的首次战绩——信靠耶和华的牧羊人大卫(“争战的胜败全在乎耶和华”,17:47),杀死了前来讨战的非利士人歌利亚(圣战因此成功)。

### □ 撒上 18:1—31:13 扫罗的衰落和死亡

这部分内容以阐明中心主题的一个故事开始:扫罗嫉妒大卫,想要杀他(18章)。要注意其余部分是如何以下述内容为重点展开叙述的:扫罗追赶大卫,而大卫有两次杀死扫罗的机会,但是他不伸手攻击“耶和华所膏立的人”(24章和26章,亚比该救他脱离自己怒气的故事夹在中间)。

这个主要故事中还交织叙述了以下内容:(1)扫罗继续背离正道,最后向女巫求助(28章),以耻辱结束(31章);(2)大卫在逃过程中作为一帮游民头目存活的故事;(3)大卫顺服神的证据以及他性情中体贴他人的一面(如他对扫罗和约拿单宽宏大量的态度),特别要注意25章26—31节亚比该所说的话,不仅救大卫使他免于因报复而犯罪,而且表达了作者在这几章中的主题;(4)大卫频繁出现在敌人的境内,但是神保护他没有受到伤害,也没有背约,在当时的条件下这些是极有可能发生的。

## 大卫的故事(《撒母耳记》下)

你会发现,故事的第一部分以大卫守约的主题为主,导致大卫之约的出现,但是,大卫在另一个特定的时刻背约,为故事的剩余部分(王上,王下)中许多的错误拉开了序幕。

### □ 撒下 1:1—4:12 大卫作为犹大君王的故事

这部分讲述了扫罗死后发生的事。注意这里如何突出随后的内战中大卫的



无关。因此，他哀悼扫罗和约拿单(1章)。在他成为犹大的君王之后，接下来发生的所有悲剧(3—4章)中，显然他没有任何责任。你要睁大眼睛，留意北国和南国之间的不和，后面第19—20章会接着讲这方面的内容，结局在《列王纪上》和《列王纪下》才会出现。

#### □ 撒下 5:1—9:13 大卫作为整个以色列的君王的故事

大卫做了以色列全境的君王(5:1—5)之后，先后发生了四件(5:6—7:29)非常重要的事情：(1)大卫攻占耶路撒冷；(2)打败非利士人；(3)把约柜运回耶路撒冷；(4)神与大卫立约，说：“你的家和你的国必在我面前永远坚立”(7:1—16)，这是最重要的一件事，对此，大卫以满口的赞美和感恩作为回应(7:18—29)。

8章的简短内容强调了前述事件的重要性，并给攻城的故事画上了句号(见《约书亚记》)。这里，你会发现大卫做王多年的经历被浓缩为两个简短的部分。因为作者最终关心的不是大卫作为君王的功绩，而是他的性情。作者在此以大卫恩待扫罗家(9章)结束了另一段关于大卫的故事，在这个故事中，他让“瘸腿的人”进了宫——虽然俗语说：“在那里有瞎子、瘸子，他不能进屋去”(5:8)。但是要注意，这个场景与接下来发生的不幸故事是如何形成对比的。

#### □ 撒下 10:1—20:26 大卫犯罪及其后果

注意大卫对拔示巴和乌利亚所犯的罪在这里记述得极为详细。从10章开始，11章叙述了其中的细节，在12章大卫受到斥责。注意11章的反讽——忠心的外邦人乌利亚效忠于以色列不忠的君王；外邦人在战争期间不发生性关系，要保持洁净，而以色列的王却与他的妻子调情；君王自己不参战，却派忠心的士兵到战场上送死。在整个故事中，君王被描述为一个为自己的行为对神负责的人(注意12章对以色列人君主政体的看法所具有的举足轻重的意义)。但是，大卫与扫罗不同，他后悔自己所做的——为因自己犯罪而死去的孩子充满了懊悔之情。

这一事件以两种方式启动故事的其余部分(13—20章)。首先，注意不合法的性关系、谋杀和阴谋在大卫的家中不断加增，拿单的预言(12:10—12)得到了应验。依次出现了强奸、兄弟残杀、背信弃义、反叛、大卫的妃嫔被抓，内战(19:8b—20:26)和北国和南国的分裂，这一切都预见于《列王纪上》12章不可逾越的鸿沟的出现。其次，要观察这一系列事件与《列王纪上》1:20拔示巴提出的“在我主我王之后，谁坐你的位？”这个问题有何关联。

## □ 撒下 21:1—24:25 对大卫和他统治的最后思考

正如对撒母耳和扫罗都做过总结一样,在大卫的故事完全结束之前(参撒下 7:15—17; 15:34—35),作者对大卫也做了总结。但是,在这一次,他特意编排(同一个中心,但没有按时间顺序)了两个故事,两处对大卫的勇士的记载和两首赞美诗。这两首赞美诗[撒下 22:1—51(诗 18 章)和 23:1—7]首先回顾了神为大卫行过的大事以及借着大卫所行的大能。其次,回顾了神立约要坚固大卫的宝座这一应许。尤其要注意这两首赞美诗是怎样在每一点上都将荣耀归于神的。如果大卫是“以色列的灯”(21:17),那么神就是大卫的灯(22:29)。

这些陈述的内层结构包括两处对大卫的勇士的记载(21:15—22; 23:8—39),提醒你神在战争中以及在大卫的人性和弱点上所扮演的角色。意味深长的是,饥荒和瘟疫的故事(3 年/3 天)作为首尾两端(21:1—4; 24:1—25)都以对神的顺服和献祭结束。再次,注意这里的反讽:在两首诗和列出大卫大能的勇士之后,《撒母耳记下》以大卫数点兵丁为后来的攻城做准备并想确立自己的重要性(24:1—17)结束。大卫这样做违反了圣战的条例。同时,在将来建造圣殿的禾场上献祭(24:18—25)也为《列王纪》预备了道路。

《撒母耳记》将神的故事,特别是借着有信心同时也有弱点的大卫王的故事,带进了君主政权时期。神与大卫所立的约是犹太人弥赛亚信仰的基础,最后成就在大卫的子孙拿撒勒人耶稣的身上。

## 《列王纪上、下》

### 导向信息

• 内容:由所罗门的统治开始,以色列君主政权的衰落及最终解体,神的百姓被逐离应许之地。

• 历史跨度:从大卫之死(公元前 970 年)至公元前 6 世纪犹大被掳。

• 重点:在守约的基础上,以色列君主政权的演变;背约给以色列带来致命的后果,最终导致被逐离应许之地;北国和南国之间的分裂和内战;在神的指引下,强权兴起,欺压以色列国和犹大国;以色列民族生活中,代表神说话的先知的

角色。

## 概要

和《撒母耳记》一样,《列王纪》分为两卷。书卷的名称说明了其中的内容,但是要记住,在希伯来圣经中,《列王纪》是前先知书的最后一卷书,描述了神对以色列历史的审判。你不会忽略先知在这卷书中所起的重要作用。

《列王纪》涵盖了从所罗门开始的君主政权及其后来分裂成两个国家,直至北国(以色列国)的灭亡和南国(犹大国)最后一位君王被掳的故事。这也恰当地描述了其中各部分的内容:《列王纪上》1—11章简述了所罗门的统治。对作者而言,有四个重要的方面:(1)所罗门如何登上王位,(2)他以智慧闻名,(3)修建圣殿和王宫,以及(4)其政权的变迁及其原因。围绕分裂的事件记述在《列王纪上》12—14章。这里,耶罗波安一世的统治至关重要,就像亚伦和金牛犊,他宣称他在但地和伯特利的金牛犊是“领你们出埃及地的神”(12:28;出 32:4)。接着,按照北国和南国政权的更迭交替介绍了他们的君王(王上 15章—王下 17章),其中,北国的每一位君王因为“行耶罗波安所行的道,犯他使以色列人陷在罪里的那罪”(如王上 15:26, 34)依次受到神的审判。这里,故事以先知,尤其是以利亚和以利沙(王上 17章—王下 13章)在北国的活动为主,直到北国的首都撒玛利亚被攻陷为止。

其余部分(王下 18—25章)讲述了犹大国君王另 150 年的历史,直到公元前 587/586 年耶路撒冷沦陷为止。最后这部分超过半数的内容都集中在两位特别有好名声的君王(希西家,18—20章;约西亚,22—23章)身上,先知以赛亚的活动(19—20章)也包括其中。

## 阅读建议

就所有历史都是从某种立场出发写作而言,并非所有的历史学家都如这卷书的叙事者一样清晰地表明自己的立场(注意他在撒玛利亚陷落之后对历史的总结,王下 17:7—23)。他从《约书亚记》开始,通过对《申命记》主题清楚回应,以及借着故事本身的结构安排,在叙事的过程中,非常明确地表明了从《申命记》的视角看待以色列历史的立场。既然所有的北国君王和南国的大部分君王都见证了自己对神的不忠,因此,当《申命记》28:15—68 所应许的咒诅不可避免地应

验的时候,故事中清晰可见呈螺旋状向下发展的态势,就不足为奇了。

关键在于所立的君王是否忠心于与耶和华所立的约。这一点在《列王纪》中是用《申命记》的术语来表达的——君王对圣所(耶路撒冷的圣殿)的态度,他是否提倡宗教混合(如,耶罗波安的金牛犊;见王下 17:41),或者是否与别的神祇特别是迦南的巴力崇拜抗争(注意王上 16:31—32 和王下 17:41 是如何表示此间的差异的)。这个“剧目”从所罗门的故事开始,他统治时间较长,国家也很昌盛,但最后只缩减为两件事。其中一件意义重大的事,就是按照《出埃及记》40:34—35 对帐幕的要求,在耶路撒冷修建圣殿,其中充满了耶和华的荣耀(神的同在,王上 8:10—11)。但是,他因行各王所行的(见申 17:16—17;撒 8:11—18)并因许多外邦的妻子,提倡偶像崇拜(王上 11:1—13),最后受到了审判。这两件事在《列王纪上》8 章和 9 章所罗门的祷告和耶和华的回应中列在一起。前者强调圣殿对以色列忠于耶和华的重要性;后者重述了《申命记》的祝福和咒诅,特别略述了后者的本质:“我就必将以色列人从我赐给他们的地上剪除”(9:7,重点为本书作者所加),“是因此地的人离弃领他们列祖出埃及地之耶和华他们的神,去亲近别神”(9 节)。对我们的叙事者而言,这句话预见了他将要展开的故事。

这卷书中几处结构方式也是为了强调这种观点。首先,列王被置于故事当中,都套用了共同的模式:

1. 每位君王(在以色列国或犹大国)开始统治,都与另一位君王有关
2. 君王统治时间的长短及首都所在地
3. (针对犹大国)君王的母亲的名字
4. 宗教政策:对北国的君王,沿用“尼八的儿子耶罗波安所犯的罪”的形式来表示;对犹大国,问题在于他们的君王是否跟随耶和华以及他是否废去“邱坛”
5. 通常情况下有关君王更多信息的来源
6. 最后,君王的死、埋葬及其继位者

第 4 项和第 5 项叙述得很有特色。各位君王不管统治时间多长,有哪些功绩,或者取得哪些成就,第 4 项是评判各王的唯一根据。因此,第 5 项告诉读者在哪里可以找到王的其他资料,如在“……王的编年史书”中。

其次,对于需要不同类型历史的人而言,其结构读起来可能特别费劲。除了套用的模式所列内容之外,君王其他的许多方面均没有提及。叙述篇幅较长的一些君王,其内容除了内战之外,总的看来几乎都与他们对耶和华是否忠心有关。这就使得某些重要事项显得很不平衡,这是作者有意的安排:以色列王耶罗波安二世(在撒玛利亚统治了41年)和同期犹大王亚撒利雅(乌西亚)的统治(在耶路撒冷,52年)各用了七节经文便一略而过(王下14:23—29;15:1—7),而在位21年的亚哈和29年的希西家却占据了几章的篇幅。

再次,这同样是作者以相当的篇幅讲述先知以利亚和以利沙的原因。他们在圣战中是神的代表,但是现在,他们与北国的君王以及生在外邦拜巴力的耶洗别作对。神借着先知表明,他仍然是全地的主(是自然界一切受造物之主,是万民之主,是以色列之主)。因而,《申命记》的循环使这一故事在北国走向毁灭的结局。同样,预言被掳最终也临到了南国。

最后,要注意,与《撒母耳记》相比,讲述这卷书中的故事时,已有一些强国相继兴起,先是叙利亚,后是巴比伦和埃及。这些国家成了神审判的工具,他们把神的百姓从应许之地赶了出来,但是他们这样做,是因为耶和华是列邦的神,为要使他们强大,成就他特别的旨意(申28:49—52)。

## 通篇阅读

### □ 王上1:1—2:46 所罗门做王

开篇讲述了所罗门接续大卫做王(1:1—53)和大卫对所罗门的临终嘱咐(2:1—12)。接下来,所罗门除掉了亚多尼雅和辅佐他的约押和亚比亚他(2:13—46)。注意继任王位的问题(1:20):所罗门并不是长子,他怎么能接续大卫做王呢?(1:5;2:22,参《创世记》第12—50章的内容)这个问题的答案在于大卫对拔示巴发过的誓言。还要注意《列王纪上》2:46结束这部分内容的方法(“这样,便坚定了所罗门的国位”),为接下来发生的事拉开了序幕。

### □ 王上3:1—11:43 所罗门的统治

需要留心这部分叙事中的两件重要的事:(1)作者暗示在所罗门统治期间,神要使亚伯拉罕的子孙大大加添的应许得到了应验(4:20;见创22:17;32:12),修建圣殿,结束了出埃及的故事,耶和华在耶路撒冷有了永远的居所(王上6:1);(2)这部分内容的核心是圣殿(5:1—9:9),叙述了许多圣殿的细节,而所罗门多

年的统治只不过在其前后稍作总结而已。事实上,认真阅读你就会发现,可以说,所罗门与圣殿的关系是“救”了他的因素之一。

在其他方面,叙事者表现出他对所罗门的感情非常矛盾的一面。在阅读的过程中,要注意,例如,3:1—4:34 和 9:10—11:43 均应验了撒母耳的预言(撒上 8:11—18)。叙事者充分认识到所罗门的智慧和显赫的名声都是神所赐,而所罗门是大卫的儿子(王上 3:3, 7, 14; 8:15—26; 9:4—5)是这一切的核心。但是,他也知道当时已经播下了将来衰落和分裂的种子[沉重的税赋和奴隶的苦役,4:27—28; 5:13—18; 参 12:4, 注意与约阿施修复圣殿之间的对比,王下 12:4—16 (将自愿奉献支付工价!)]。神对所罗门的评断为后面的故事奠定了基调(“不遵守我所吩咐你守的约和律例”,王上 11:11, 33)。因此,尽管所罗门很伟大,有智慧,名声显赫,又修建了圣殿,尽管神曾两次向他显现(11:9; 参 3:5—15; 9:2—9),但是他最后离弃了神,去敬拜别神(11:1—10),因此造成了国家的分裂,招致神的愤怒(11:11—40)。

#### □ 王上 12:1—16:20 王国分裂(公元前 931—前 885 年)

12—14 章描述了王国解体,分为政治不稳定、信仰悖逆的以色列国(北部十个支派)和一定程度上更加正统、也较为稳定的犹大国(有时包括便雅悯支派在内,12:20—23)两个部分。注意四个重点:(1)先知的突出作用,既揭示了神的计划,同时也呼吁北国的君王对自己的行为负责(12:22—24; 13:1—4; 14:1—18; 16:1—4; 参 11:29—39);(2)内战爆发,北国同外邦结盟与南国争战(15:6—7, 16—22);(3)神为大卫的缘故,承诺帮助犹大国(14:8; 15:4—5, 11, 尤其要注意,这里与《撒母耳记下》21:17 相呼应,说大卫是“以色列的灯”;参王下 8:19);(4)北国王位的“继承”是借阴谋和强权政治(王上 16:9—13)而非神的意志实现的。

耶罗波安一世的故事对后面的叙事尤为重要。留意叙事者是如何分两部分来叙述耶罗波安的故事的:他的开始与摩西相似(为神拣选,从埃及出来,将在“重轭下”劳苦的百姓拯救出来;12:1—4; 参出 6:6—7),但是最后,他很像亚伦(出 32),造金牛犊,并且逐字重复了亚伦说过的话:“以色列人哪,你们上耶路撒冷去实在是难,这就是领你们出埃及地的神”(王上 12:28)。重复西奈山的背叛是后来以色列王国各位君王的特点,他们行耶罗波安所行的(如,15:26, 34)。但是要注意,这是宗教混合的一种形式(有埃及神祇样式的耶和華),而非《列王纪

下》10:28—29 和 17:41 明示的巴力崇拜。

□ 王上 16:21—王下 10:36 王国分裂：暗利王朝（公元前 885—前 841 年）

随着暗利作王，一个既非出自大卫家族也不在耶路撒冷敬拜的王朝开始出现。暗利的儿子亚哈娶了拜巴力的女子，因而在拜金牛犊之外，又加上了拜巴力，他所犯的罪比耶利波安更甚。注意，当先知以利亚为耶和华与巴力的先知对抗时引起了圣战。还要注意，虽然亚哈犯了这一切罪，但是当他用诡计和谋杀的手段攫取拿伯的葡萄园（从而从几个方面违背了律法；参申 19:14）时，神的审判才临到他和耶洗别（王上 21:17—24）。虽然亚哈自己按照预言的审判（22:37—38）死了，但是直到《列王纪下》第 9—10 章，其余反对耶洗别和亚哈家的预言才得到应验。因此，在以利沙接续以利亚做先知，行与以利亚一般的神迹以及亚哈的两个儿子继任王位这段时间，神的审判处于悬置状态。审判借性情激烈（残忍的）的耶户执行，他清除了巴力崇拜，但是却留下了但地和伯特利的金牛犊。这里还要认识到，来自邻国（亚兰和大马士革）的压力仍然不断出现，但在下一部分，随着强国亚述在地平线上耸现（王下 15:19），这一切都将改变。

最后注意，故事在这里集中讲述以色列王国的事件，至于犹大国，只是简单概述了约沙法（王上 22:41—50，一位“好”王）和行在以色列诸王路上的两位恶王约兰和亚哈谢（王下 8:16—29）。这几位君王的故事，有趣之处在于约兰与暗利家联姻；亚哈和耶洗别的女儿亚他利雅后来和她的母亲一样，几乎也是靠除灭大卫王室取得王位（王下 11）。

□ 王下 11:1—17:41 王国分裂：耶户到撒玛利亚的沦陷（公元前 841—前 722 年）

作者从这里开始回头讲述犹大诸王的故事。注意他是怎样概述以色列诸王的故事的，他们相继背约，直到撒玛利亚被攻陷，以色列王国被亚述帝国吞并为止。注意作者在 17:7—23 的总结，其叙事方式，正是他期待你阅读的方式。亚述人在以色列国的土地上定居下来（24—41 节），带来了以斯拉和尼希米将要面临的许多困难，其中包括北部混血人种所带来的问题，就如你在新约福音书中将要遇到的撒玛利亚人等。

这部分以三位犹大国的君王为主角，强调叙事之初所关注的问题。约阿施的故事（11—12 章）很重要，原因有二：（1）他代表着神的承诺，要保守“大卫的灯”永远不灭（8:19）；当撒玛利亚的篡位者亚他利雅喊叫“反了”被杀的时候（11:

14—16),他在姑妈的保护下,被立为王;(2)他修复圣殿——同样用百姓自愿的奉献(12:4—5)!

亚玛谢(14:1—22)是另一位“好”王,继续实行他的父亲约阿施的政策,但是他以与北国继续打仗最为出名。显然,耶路撒冷境况也不好,因为他和他的父亲都遭到了官长(没有提到名字)的暗杀。

亚哈斯,和他祖大卫不同,“不行耶和华中看为正的事”。书上主要记载了他将犹大国置于亚述的影响之下,以及他受外族影响重新布置圣殿一事,与修复圣殿的约阿施形成对比。

□ 王下 18:1—25:30 犹大国最后几年:被掳巴比伦(公元前 722—前 560 年)

以色列国的故事主要集中在臭名昭著的君王(按照《申命记》的标准受到了审判)身上,与此相比,犹大国的故事则倾向于集中在好君王的身上。注意在故事的最后,只有希西家(18—20章)和约西亚(22—23章)两位好君王,他们行耶和华中看为正的事。他们也一样,按照对约的忠心受评判(18:5—6; 22:11; 23:1—3)。在希西家的故事中,他因对耶和华中忠心而脱离了亚述国的攻击,但是他的一些行为实际上已经预示了将来被掳巴比伦一事(20:12—21)。尽管约阿施施行改革,忠于耶和华中,但是由于玛拿西统治期间百姓拜偶像(23:24—27)的缘故,结局已经注定。《列王纪》以犹大国被掳结束,但是最后约雅斤获释,让读者看到了关于“大卫的灯”的一线盼望。

《列王纪》最后回答了“从神与亚伯拉罕所立的约(土地)和与大卫所立的约(永远做王)来看,这些事情怎么会发生在我们的身上呢?”这个问题。答案就是:神没有辜负他的百姓;而他的百姓在列王的带领下,辜负了他们的神。毕竟,圣约中也列入了以色列要对神忠心这个附加的条件。但是圣约也也许那些归向耶和华中的人将要从被掳之地回来(申 30:1—10)。

## 《历代志上、下》

### 导向信息

- 内容:被掳后犹大诸王历史上积极的一面,强调圣殿及在殿中的敬拜。



• **历史跨度**:开篇的家谱,追溯至亚当的时代;叙事本身涵盖了犹大国从大卫(约公元前1000年)至居鲁士(公元前539/8年)颁布法令这段时间。

• **重点**:犹大国的百姓(及其他百姓)在被掳期间及被掳之后的景况;在复兴时期,大卫和所罗门是守约的榜样;圣殿及殿中的敬拜对复兴的作用;真正的敬拜由心中发出,充满喜乐和诗歌;顺服蒙福,得享安息,悖逆将受惩。

## 概要

《历代志》是希伯来圣经的最后一卷书,列于圣著类作品的最后。它在目前圣经中的排序及上、下两卷的分法均源于希腊文圣经,在希腊文圣经中,它被(富有见地地)置于《列王纪》之后,《以斯拉记—尼希米记》之前。历代志基本上叙述了《撒母耳记》和《列王纪》中的内容,而且作者还补充了家谱、名单、诗篇和讲话等其他材料,将以色列(尤其是犹大国)的故事,从亚当到居鲁士颁布法令正式结束被掳为止,连续地呈现在读者的面前。

故事本身分三部分。以声名狼藉的家谱开始(代上1—9章),正是这部分使得这卷书在旧约中经常被人忽略。这里至关重要,历代志的编者将家谱追溯至亚当的时代,而最后却集中在犹大和利未人身上(这是作者叙事的兴趣所在)。

第二部分(代上10—代下9)讲述了大卫和所罗门统治之下统一王国时期的故事,这部分较整个耶罗波安至被掳结束之间的故事篇幅还长。作者只集中讲述了这两位君王生活中积极肯定的一面,有意交替着介绍他们的故事。因此,《历代志上》10—21章只讲述了大卫的故事,22—29章,大卫为所罗门建殿做好了准备,将所罗门引入大卫的故事中,接着在《历代志下》1—9章又集中讲述了所罗门建殿的故事。圣殿和适宜的敬拜明显是这部分内容的重点。大卫的故事过半的篇幅均与预备建殿有关(代上22—26章;28—29章),所罗门的故事三分之二以上的内容与圣殿的修建和奉献礼有关(代下2—7章)。

第三部分仍在关注同样的问题(代下10—36章),这里与王国分裂期间犹大的故事有关。但是,你还会注意到一个更进一步的模式:战争获胜和物质的丰富都与顺服耶和華直接相关,而战争失败和物质的匮乏都是因为对神不忠或缺少对神的信靠所致。故事还包括被掳在内,在结束部分,波斯王居鲁士应验了先知耶利米的预言,被耶和華“任命在耶路撒冷为他修建圣殿”,因此他颁布法令,请

百姓上耶路撒冷(代下 36:22—23)。

## 阅读建议

仔细阅读《历代志》，会有助于你了解《历代志》作者写作的时代。作者所处的时代正是以色列重建的时代，始于公元前 6 世纪末期，初始阶段了无生机，圣殿的工程不断推迟，但是最后得以完成(见《哈该书》“阅读建议”部分，第 205—206 页；《撒迦利亚书》“阅读建议”部分，第 208—209 页；《以斯拉记》“阅读建议”部分，第 85—86 页)。公元前 5 世纪中期以斯拉和尼希米系统改革之后，这个工程才真正启动。《历代志》的作者很有可能就是在这段时期内写作此书的。当时，作为波斯行省的犹大，正处在意识认同的危机时期。重建耶路撒冷与《以赛亚书》所预想的满有荣耀的“第二次出埃及”(如，赛 35:1—10；40:1—11；44:1—5)相比，还有很大的差距。居鲁士(从技术方面而言)开辟了新的时代，包括象征性的动工，标志着重建耶路撒冷和圣殿的开始(赛 44:28—45:5, 13)。但是，事实上，只有一小部分犹太人回到了“应许之地”，而且第二个圣殿既没有所罗门圣殿的庄严伟大(该 2:3)，也没有达到应许中那般的荣耀(该 2:6—9)，而耶路撒冷城总的来说，呈现出一片衰落的景象，其中居民稀少(尼 1:11)。所以，当时正是整体上属灵生命萎靡不振的一段时间，有许多人与异族联姻，这些人数量不断增加(拉 9—10 章，这样做必然会失去民族的特征)。

在这种背景下，哈该和撒迦利亚站出来，强烈要求祭司约书亚和官长所罗巴伯有所作为。一代人之后，祭司(以斯拉)和官长(尼希米)以改革者的姿态登上了历史舞台，并取得了较大的成就。《历代志》的作者也出现在这样的背景之下，他非常精彩地复述了犹大的故事，旨在帮助当代人，让他们在意识上建立与伟大过去的关联，并以圣殿及殿中的敬拜为焦点，那里正是保持这种关联的所在。

在阅读的过程中，你会注意到几个突出的重点：《历代志》作者的兴趣全部放在大卫王朝身上，北国只是在效忠犹大国的时候，才会得到他的关注。对犹大国，他的兴趣主要关注在两个方面：大卫王朝(大卫和所罗门时期)和耶路撒冷城的圣殿。关于圣殿，他的兴趣全部集中在圣殿的本质和敬拜的纯洁性上(所占篇幅超过 60%)。将这些重点和这两卷书以居鲁士颁布法令重建圣殿结尾的事实结合在一起，你就会明白作者认为未来的希望何在，也就是，当下在有关圣殿的事务方面，要行得合宜。

但是,对《历代志》的作者而言,行得合宜不仅仅是一个仪式的问题。注意他不断重复强调“你们应当立定心意,寻求耶和华你们的神”(代上 22:18;参 29:17;代下 6:38; 7:10; 15:12),他还强调要唱“喜乐的歌”(代上 15:16),这里也开始出现对利未人的强调。这两卷书充满赞美、感谢和在神慈爱中喜乐的言语。尤其要注意其中有三次重复提到“他本为善,他的慈爱永远长存”——(1)约柜运回耶路撒冷的时候,(2)约柜运进圣殿的时候,以及(3)献殿的时候(代上 16:34;代下 5:13; 7:3)。以色列又得以与神同在(始于《出埃及记》)。

《历代志》作者对南国的关注,并非要与北国形成鲜明的对照,相反,他只是从未能在神拣选的地方也就是耶路撒冷敬拜神这个角度来讲述北国的故事。例如,作者通常使用“以色列众人”一词,指代一起在耶路撒冷敬拜神的北国和南国。在这方面,你会看到这两个主题(大卫王朝和耶路撒冷圣殿的真实本质)在《历代志下》13:4—12 亚比雅在讲话中是如何合并在一起的,亚比雅责备耶罗波安及其继位者,本质就在于此。进一步往下读,你会看到,希西家在洁净圣殿之后,邀请北国的百姓——其中部分人接受邀请——再次一起在耶路撒冷敬拜神(代下 30:1—31:1)。

《历代志》作者对大卫和所罗门的介绍也应该从这方面来理解。在某些人看来,作者在一定程度上粉饰了他们的生活,这一点最好这样来理解:作者只关注他们作为以色列整个民族的理想(在百姓不再有君王的时代)的故事,以及他们作为以色列人盼望未来时当做什么的典范(在圣殿合宜地敬拜神)的故事。《历代志》的作者知道他的读者都深知这两位君王的过失(见尼 13:26)。他的兴趣在于他们值得肯定的一面及其所取得的成就怎样才能激起百姓对新生活的盼望。

对王国分裂之后叙述的重点,也应该从这个角度来理解——神祝福顺服的人,却惩罚悖逆的人。虽然生活并非如此简单,但是《历代志》的作者知道,这是圣经在起初就确立的模式。所以他复述这些故事,鼓励住在耶路撒冷城里及其周围地区的新一代人要对神忠心(代上 9 章)。

最后,你也应注意《历代志》的作者对“万国”的兴趣。他的读者中间普遍存在着无意义感,在这样的情绪当中,他不仅提醒他们列国最终都在耶和华的掌管之下(如代下 12:5—9,埃及王示撒;代下 36:22—23,波斯王居鲁士),而且他将《诗篇》105 篇置于大卫的叙事中间(代上 16:8—36),借以强调神恩待以色列,是要借此让耶和华的名传扬于列国当中(回顾《创世记》12:3 神对亚伯拉罕的祝福)。

## 通篇阅读

### □ 代上 1—9 章 家谱

通读这部分家谱需要注意几个重要的方面。首先,《历代志》的作者以这种方式开始叙事这一事实说明,他想让被掳巴比伦之后的群体理解,他们与神所命定的过去有一脉相承的关系,可以追溯至创世时期。

其次,要注意,叙述部分以较多篇幅专门讲述犹大支派、便雅悯支派和利未支派的故事。南国仅存留下这些支派,他们依次是大卫王朝、耶路撒冷和圣殿中合宜敬拜的代表。他们也是带领百姓第一次从巴比伦归回的支派(拉 1:5)。因此,第一组家谱(1:1—4:23)列至以色列的儿子们为止(2:1—2),接下来才主要集中在犹大支派(2:3—4:23)上,其中以大卫王朝为中心(3:1—16),其中包括被掳后——作者所处时代——的王族世家(3:17—24)。

注意其余支派的家谱(4:24—7:40)是如何以利未支派为中心的(6章),特别强调圣殿中的歌颂者(31—47节)。最后,在8章详述了便雅悯支派(见7:6—12)。

9章并非家谱,而是从巴比伦归回人员的名单,其中特别强调在圣殿中侍奉的利未人。要注意9章35—44节复述了便雅悯支派最后的一部分家谱(8:29—38),旨在将扫罗引入叙事之初。

### □ 代上 10—21 章 统一王国时期:大卫的故事

当作者关注的问题在这里出现的时候,你要留心,注意叙述的编排和重点。这部分以失败的君王(扫罗)之死开始,通过对比的方式引入伟大的君王(大卫)。接着,在11—12章,他选择编排了《撒母耳记下》(5:1—3, 6—10; 23:8—39)和别处的各种资料,强调“以色列众人”一起来让大卫做王(代上 11:1, 4, 10; 12:38)。

下一部分(13—16章)讲述了将“耶和华的约柜”运回耶路撒冷的故事。注意(1)这个故事是如何继续“以色列众人”这个主题的(13:1—4)。此后,作者将《撒母耳记下》6章分成两个部分(代上 13:1—14; 15:1—16:6)予以详述,这样,他借与乌撒之死相比较,就可以突出强调欢喜唱歌的利未人的角色(15:2—24)。(2)三首赞美诗是如何奇迹般地拼在一起(代上 16:8—36; 诗 105:1—15; 96:1—13; 106:1, 47—48),赞美神在全地和列国之上的伟大,尤其赞美他对百姓的慈爱,借此达到高潮的。(3)赞美诗是如何以向神呼吁“救我们脱离外邦”(代上 16:35—36),众民对此说“阿们”并“赞美神”(从而反映了作者自身所处的情境)结束的。

接下来是大卫之约(17章),现在强调将要修建“神居所”的所罗门,然后是

(18—21章)《撒母耳记下》第8—21章有关大卫打仗的故事的集合。这里要特别注意两点:(1)这部分的意义在于解释为什么大卫自己不能修建圣殿——因为他打了许多仗(代上22:7)。而他的儿子所罗门(他的名字的意思就是“平安”)是一个“太平的,得享安静的人”(8节),(2)这部分以大卫唯一的一个负面故事(21:1—22:1)结束,这个故事的出现很有必要,因为大卫没有将阿珥楠的禾场作为礼物接受下来,而是坚持把它买下来,这里将来是建造圣殿的所在(22:1)。

#### □ 代上22—29章 统一王国时期:大卫和所罗门

这部分的材料是大卫过渡到所罗门所必需的。注意其结构本身是如何强调《历代志》作者所关注的问题的。中间篇幅较长的部分(23—27章)主要讲述了大卫预备利未人让他们在圣殿敬拜一事,夹在大卫的三段讲话中间(22章;28章;29章),暗示了作者关注的核心所在。第一段讲话(22:5—16)专门针对所罗门,重复了大卫之约的主要内容(17:10b—14),主要集中在神呼召他修建圣殿一事上;第二段讲话(28:2—10)向以色列所有官长重述了大卫之约的主要内容;而第三段讲话(29:1—5)呼吁他们效法大卫,慷慨奉献,以建圣殿。然后以大卫的祝福和感恩祷告结束(10—19节)。因此,总的目的是:(1)指明所罗门为神指定修建圣殿的人,(2)确保“以色列众人”拥护他做王,支持他建殿。所以这部分以所罗门被以色列全会众确立为王(21—25节)和大卫之死(26—30节)结束。

#### □ 代下1—9章 统一王国时期:所罗门的故事

阅读这部分尤其需要注意两件事。第一,因为我们的作者以所罗门在关键问题——对圣殿忠心,以其为真正敬拜的所在——为忠于耶和华的榜样,因此这里没有《列王纪下》中指向所罗门的一切矛盾情绪。因此,第二,这部分中的大半内容(代下2—7章)——为圣殿做准备、修建圣殿和奉献礼——是中心所在。在《列王纪上》之外补充的两段叙事反映了作者关心的问题:(1)《历代志下》5:13和7:3中两次重复大卫《诗篇》(代上16:34)的主题——当代表神同在的约柜安置在圣殿中时所献的圣诗——强调神的慈爱;(2)这卷书中最著名的段落——补充部分神对所罗门祷告的答复(7:13—16),似乎是作者针对自己的读者特意加进去的。

#### □ 代下10—36章 王国分裂时期:大卫王朝

其他故事与继所罗门之后的君王有关。除了继续叙述前面已经提到的各个主题(“以色列众人”;大卫王朝;中心场所圣殿)之外,作者在这里还特别强调神

直接的干预。君王若“寻求”耶和华或在他面前“降卑”，他便祝福他们；他们若“放纵自己”，“离弃”耶和华，他便会审判他们。

10—12章。作者对耶罗波安的说明有三点需要注意：(1)王国的分裂是耶和华的作为(11:2—4)；(2)但是紧接着以色列全会众到耶路撒冷献祭(11:5—17)，而且(3)从耶罗波安和以色列的官长开始，出现了离弃耶和华将受审判这个新的主题(12:2—5)。

13章。注意作者是如何使用亚比雅对耶罗波安和以色列人的讲话(13:4—12)来阐明自己的重点的：耶和华将王权永远赐给了大卫及其子孙(5节)，真正的敬拜只能在耶路撒冷的圣殿进行(10—12节)。所以当犹大人在耶路撒冷敬拜神的时候(15:9—15)，北国的几个支派也加了进来，或者受到邀请加了进来(29:1—31:1)。还要注意当人们向耶和华呼求的时候，“神就使耶罗波安和以色列众人，败在亚比雅与犹大人面前”(13:14—15)。

14—16章。在这段关于亚撒较长的记述当中，要留意两个重点：(1)“亚撒呼求耶和华他的神”(14:11)，神答应祷告，使古实人败在亚撒和犹大人面前(12节)；(2)亚撒被先知的話感动，开始就圣殿和合宜的敬拜进行改革(15章)。但是也要注意，他长期的统治却因他不依靠耶和华(16:1—9, 11—12)并虐待一些百姓(16:10)而终结。

17—20章。在关于约沙法篇幅更长的记述当中，要注意他在早年因“行他祖大卫初行的道”而受到称赞(17:3—6)，这在利未人将耶和华的律法指教百姓一事上(17:7—9；19:4—11)得到了体现。摩押和亚扪的失败是叙事的中心(20:1—30)，中间插入了在圣殿的讲话部分(4—9节)以及军队的感恩、颂诗和赞美(20—26节)。但是在这段叙事的前后却是以色列不圣洁的联合(18:1—19:3；20:31—37)，这导致了以色列最后的衰退。

21—24章。接下来是两位恶王约兰和亚哈谢，他们与亚哈结盟(21:2—22:9)。注意亚哈谢“行耶和华眼中看为恶的事”(21:6)，因此“亚哈谢去见约兰，就被害了，这是出乎神”(7节)。虽然如此，因为耶和华和大卫立约的缘故(21:7；参23:18)，大卫王朝得以继续。约阿施的故事主要集中在神拯救大卫王朝(22:10—23:21)以及圣殿的修复(24:1—16)两个主题上。注意这些事件都强调大祭司耶何耶大的侍奉，耶何耶大死后，约阿施受到众首领的影响，离弃了耶和华(24:17—27)，以致到了要杀耶何耶大儿子的地步。不幸的是，约阿施的儿子也

步了他的后尘。

25—28章。约阿施后面有两位君王(亚玛谢和乌西雅),作者对这两位君王的感情非常矛盾。接着先是一位受称赞的君王(约坦),然后是一位被定罪的君王(亚哈斯)。注意,君王蒙福或受审由其对耶和华忠心与否而定的主题在这部分讲述得十分透彻。要特别观察,这一系列故事以亚哈斯封锁耶和华圣殿的门结束(28:24)。

29—32章。接下来是希西家。这部分故事以洁净圣殿为重点。在这里,你会发现《历代志下》10—36章(见第81—83页)引言部分提到的所有主题,都在这位好君王的身上得到了体现。

33—36章。最后,继最后悔改的恶王玛拿西及其不悔改的儿子亚扪之后,是约西亚的故事。注意作者再次专注在恢复逾越节的节期上,尤其呼吁对祭司和利未人(35:1—19)核心作用的关注。约西亚死后,这卷书以很快的速度讲述了四位君王的故事,直到耶路撒冷沦陷为止,但是鉴于《历代志》作者强调的重点所在,本卷书最后提醒你居鲁士下令重建耶路撒冷(36:23)一事,并不令人感到意外。

通过重述神百姓的故事,《历代志》作者提醒我们敬拜的核心作用。对新约读者而言,这也指向耶稣,他亲自“洁净”圣殿,受死然后复活,取代了圣殿——神同在之所(约2:19—22)。

## 《以斯拉记—尼希米记》

### 导向信息

- **内容:**公元前5世纪后半叶被掳归回之后犹太的重建和改革。
- **历史跨度:**从第一次归回(公元前539/538年)至公元前5世纪末期,尤其是公元前458—前430年波斯王亚达薛西统治期间。
- **重点:**尽管遭遇反对,第二次修建圣殿仍然得以竣工;尽管遭遇反对,耶路撒冷城墙仍然得以重建;异族通婚和丧失民族特征的危机;在被掳归回耶路撒冷的人当中,基于律法的对重申圣约和改革的关注。

## 概要

正如《撒母耳记》、《列王纪》和《历代志》一样，《以斯拉记》和《尼希米记》在英文圣经中以两卷书的形式出现，但是它们在希伯来圣经中原本只是一卷书，直到进入基督教时代后才被分开。因为这两卷书讲述的是同一个故事，而非两个故事，所以放在一起阅读会有益处。

这部书的作者—编者(可能是尼希米自己)使用以斯拉和尼希米(书卷中使用“我”第一人称,颇引人注意)的回忆录(日记?),再加上书信和各种名单,记录了犹太人在公元前458—前430年间改革的故事。改革包括修建围绕耶路撒冷的城墙(再次给“我所选择立为我名的居所”定出了边界,尼1:9;参申12:5,11),忏悔与异族通婚,和以宣读律法书为重点重申圣约的仪式等。作者借此给我们留下了被掳归回之后最重要的犹大历史资料。

留意叙事第一人称和第三人称之间的转换,你就可以很容易地跟上叙事的思路。这卷书以回顾七十多年前重建圣殿(公元前538/537—前516年)的历史事件开始,以几份档案资料为基础,对历史的回顾强调了波斯王在圣殿竣工一事上所起的重要作用。同时,作者稍微离题(4:6—23),插入了后期重建城墙面对的阻挠,也是以斯拉和尼希米所面临的更直接的一个问题。作者借这种文学手段,将两个事件联系在一起,这些事件均遭到相同势力的阻挠,都面临同样的问题。

以斯拉回忆录(拉7—10章)首先将以斯拉置于亚伦的血统之下,因而他是属于祭司的后裔,接着记载他和其他人一起在亚达薛西王的支持下回到耶路撒冷(于公元前485年)。与异族通婚被认为是引人偏离神,转去跟随别神的主要源头。在围绕这个问题的斗争中,这里的关注点是要在耶路撒冷及其周围地区重建一个敬虔的社区。

尼希米回忆录(尼1—7章)的第一部分讲述了耶路撒冷城墙在面对各种派别强烈阻挠的情况下得以重建的故事,这些阻挠甚至来自居住或者重新定居在这里(融合了不同宗教)的部分犹太人。这卷书以重述《以斯拉记》开始部分(拉2章)回归者的名单结束(7:6—73)。

接下来是叙事的高潮部分(尼8—10章)——圣约的重申仪式以恢复住棚节开始,这个节期持续了24天(8章),全民认罪(9章),首领签名立约,立志要遵行“神借摩西所赐律法”的所有内容(10章)。



这卷书在另列出两个名单(耶路撒冷及其周围地区新居民的名单,祭司和利未人的名单,11:1—12:26)之后,以尼希米回忆录的第二部分(12:27—13:31)结束。这个部分描述了耶路撒冷城墙的奉献礼(12:27—47)和末后改革的部分内容(13章)。

## 阅读建议

在阅读《以斯拉记—尼希米记》之前,鉴于这卷书与《历代志》所处历史时期和宗教背景相同,你可能需要回顾一下《历代志上、下》“阅读建议”部分对这段历史时期的介绍(第78—79页)。你要留意叙事中的几个重点,这会是你理解这卷书的关键。

最重要的是,我们的作者(表现出他采用资料的主要来源为以斯拉和尼希米)对以色列的神耶和華信仰的纯洁性极为关注,这与迄今为止前面的各个书卷相符。这种纯洁性在遵守“神的律法书”中的诫命这一点上可以看到。这卷书中提到的一切改革均建立在律法的基础上,《以斯拉记》10章和《尼希米记》9—10章有关悔改的部分也惟以律法的话为依据。这也说明了这卷书强调祭司和利未人(如在《历代志》中)的原因。教导律法,并维护敬拜的纯洁性是祭司和利未人的职责。

改革至关重要,因为以色列的民族身份正处在危机之中:谁是神百姓真正的余民?谁在真正意义上可以延续过去?在这个背景下,才能够对异族通婚这个问题的紧迫性(拉9—19章;尼9:2;10:28—30;13:23—28)有更好的理解。因此,《以斯拉记—尼希米记》大部分内容关乎群体建设的提议并不离题,实际上,这卷书讲述的就是在过去宗教实践的基础上重建属神的群体的故事。

民族身份所面临的危机也是满怀热情重建耶路撒冷城墙的背景。城墙并不只是为了将不喜欢的人挡在外面;在古代,城墙设定边界,也给了城市及其中居民一个身份。在尼希米生活的时代,大卫之城,也就是神选择作为其名所居之所的耶路撒冷,是以色列民族的宗教身份的根本象征(这是贯穿《诗篇》的主题,也是约翰所写《启示录》至关重要的一点)。

最后,在重新献给神的城里(新国际版圣经中《尼希米记》3:1中“dedicated”一词指“献”圣物之意),一个属于神的洁净的民族在被洁净的圣殿中敬拜神,对此的关注也是理解对待波斯诸王(有些矛盾的)态度的背景。一方面,以色列民,即便那些已经回归的人,通常被称为“被掳归回的人”,他们总体上缺乏作为一个

民族的独立地位,因此感到难过(“奴仆”,拉 9:9;尼 9:36)。另一方面,他们完全知道,圣殿和围绕耶路撒冷的城墙,只是由于波斯统治者的保护和法令才有可能得以重建,这使他们可以免受反对势力的搅扰。因为居鲁士下令修建圣殿是以斯拉和尼希米的主要内容,也就是建造城墙——这次以亚达薛西王的信为根据(尼 2:7—9)——的引子,所以《以斯拉记》1—6 章叙述了圣殿的建造。

## 通篇阅读

### □ 拉 1—6 回顾圣殿的重建(公元前 538—前 516 年)

阅读这卷书的引言部分,要留意作者叙事的艺术。除 4 章 6—23 节之外,他主要回顾了公元前 538/537 年居鲁士统治之时圣殿开始修建至公元前 516 年大流士统治时期圣殿竣工之间,围绕修建圣殿发生的一些事件。作者依次描述了居鲁士的法令(参代下 36:22—23),他对这个项目的仁慈(拉 1 章);当时被掳回归者的名单(2 章),尤其是祭司和利未人的名单(毕竟,兴趣在圣殿上面!);项目成功启动,先修建祭坛,接着立圣殿的根基(3 章;不要忽视 11 节重复了《历代志》的主题);项目受到阻挠,圣殿重建暂停(4:1—5, 24),直到哈该和撒迦利亚的朝代(最起码,你需要阅读《哈该书》中与《以斯拉记》这部分有关的内容);公元前 520 年,修建圣殿再次遇到阻挠,为此曾有几份官方书信往来(拉 5:1—6:12),为圣殿的竣工扫清了道路(6:13—18),接下来,庆祝逾越节(6:19—22)。后来试图阻止重建城墙的努力明显失败[4:6—23(约公元前 448 年)],在回顾历史的过程中插入这部分内容,显然没有按照时间顺序,而是为了文学上的目的,预见后来尼希米需要面对的反势力。

### □ 拉 7—8 章 以斯拉和众人回到耶路撒冷(公元前 458 年)

注意作者是怎样以介绍以斯拉和他的回归而开始这部分内容的。作者强调以斯拉是一位祭司,是通晓耶和華賜摩西的律法书的文士(7:1—10)。接下来是以斯拉自己的回忆录(7:11—8:36,注意在 7:27—28 转换成第一人称代词),讲述了他离开巴比伦的情形(7:11—28,要特别注意波斯王的角色),跟随他一起上耶路撒冷的人的名单(8:1—14)以及回归的详细情况(8:15—36)。

### □ 拉 9—10 章 异族通婚的危机

在这部分,你会读到我们的作者所面临的第一个主要威胁,也就是,回归的人,甚至包括许多祭司和利未人在内(10:18—24),“娶了这些外邦女子为妻,以

致圣洁的种类和这些国的民混杂”(9:2)。注意以斯拉的祷告(9:6—15)阐明了这个主要问题(其中包括他们当前“为奴”与波斯王的仁慈之间的张力)。10章接着描述了改革本身。并注意这一切均来源于以斯拉的回忆录。

#### □ 尼 1—7 章 尼希米任职期间重建城墙(公元前 444 年)

作者使用了尼希米的回忆录描述了围绕重建城墙的一些细节。他以一位杰出的宫中人物尼希米如何获得国王的许可和授权回到耶路撒冷一事开始叙述(作为犹大地的省长,见 5:14)。3章详细地描述了参与修建城墙的人是谁,以及他们修建了城墙的哪个部分,而在 4章,开始出现了圣战的主题(尼 4:20)。5章作为一个插进来的片断,主要叙述了尼希米通过重申摩西律法中“不可取利”的条款(出 22:25;申 23:19—20),解决了与耶路撒冷穷苦人有关的一个冲突的故事。在《尼希米记》6:1—7:3,叙述了修建城墙遇到进一步的拦阻,以及工程的完成。但在这里,需要注意叙事者的技巧。他没有接着写奉献礼(奉献礼出现在 12:27—43),而是逐字重复了《以斯拉记》中回归者的名单,以此结束了叙事第一个篇幅较长的部分(拉 1—尼 7)。作者使用这种将所述事件暂时搁置起来的结束方式,是要唤起读者对后来两个事件的特别关注。

#### □ 尼 8—10 章 圣约的更新

到这里,你已经读到了作者叙事两个高潮中的第一个高潮部分。在列出耶路撒冷及其周围地区新居民的名单,和叙述耶路撒冷城墙的奉献礼之前(11—12章),首先是仪式部分——这是一段全民重申圣约的时间,对作者而言具有特别重要的意义。这个仪式以长时间宣读律法书(7:73b—8:12)开始,具有庆祝的色彩,并包括对住棚节(8:13—18)的隆重庆祝在内。接下来是集体认罪(9章),其中叙述了以色列漫长的悖逆史(参诗 106),然后是集体签约(尼 10)。

#### □ 尼 11—12 章 重新安置百姓及城墙的奉献礼

注意作者将这部分内容置于重申圣约仪式之后所具有的远见卓识。百姓得到了更新,他们已预备好要对圣约忠心。接下来,作者依次列出了耶路撒冷城的新居民(11章)和祭司群体(12:1—26)。城墙也定义了他们的身份,给他们提供了保护,这时才举行了极其壮观、充满诗歌和赞美(需要利未人的原因!)的城墙奉献礼(12:27—43)。

#### □ 尼 13 章 结束:强化群体的纯洁性

注意这卷书末尾所关注的,就是你在全篇一直遇到的——信心群体得到更

新之后,其信仰要保持纯净。其中特别提到将亚扪人逐出圣所(1—14节)、守安息日(15—22节)和与异族通婚(23—29节)等问题。

《以斯拉记—尼希米记》通过描述在耶路撒冷的改革是如何启动的,将圣经故事大大向前推动了一步。耶路撒冷的改革是后来犹太教的基础,耶稣和早期教会均出于犹太教。

## 《以 斯 帖 记》

### 导向信息

- 内容:神通过末底改和他的堂妹,使分布在波斯全境的犹太人得以存留的故事。
- 历史跨度:故事的大部分发生在亚哈随鲁统治期间(公元前486—前465年)的某一年间,比《以斯拉记—尼希米记》所记载事件早一个时代。
- 重点:大批犹太人即将遭到屠杀之际,神予以干预,保护了他们;犹太人借普珥节纪念他们的存活。

### 概要

《以斯帖记》和《路得记》一样被列在希伯来圣经的圣著当中。但是在七十士译本中,它虽列于《以斯拉记—尼希米记》之后,但却置于其历史背景当中。作者使用非常风趣的语言和反语,以及显在的文学技巧,讲述了波斯帝国的犹太人得以脱离一个有预谋的屠杀计划的故事,这个计划是由一位王宫要员煽动的,他可能不是波斯人,而是一位记祖仇、憎恨神百姓的亚玛力人。

故事围绕四个主角的行为展开:(1)波斯王亚哈随鲁(提名29次)是东方一位傲慢的暴君,他在故事中是神的陪衬;(2)坏人哈曼(提名48次),他不是波斯人,但在波斯帝国境内,他的职位仅次于亚哈随鲁,他这人比亚哈随鲁更为傲慢,非常痛恨犹太人;(3)犹太英雄末底改(提名54次),是宫中职位较低的官员,他曾揭穿阴谋,挽救过国王的性命,但是他拒绝向哈曼低头,由此引发了一场阴谋——一个要杀死所有犹太人的计划,但是事与愿违,这个计划最终殃及哈曼自

身；(4)女英雄末底改的堂妹哈大沙，取了波斯名以斯帖(提名48次)，她选美获胜，成为亚哈随鲁王后。她拆穿了哈曼的阴谋，从而救犹太人免于灭绝的命运。

故事线索比较清晰。一开始，亚哈随鲁设宴，王后瓦实提拒绝前来展示美貌因而被废除了王后的身份；接下来以斯帖成为王后(1:1—2:18)。在基本的剧情之上，各样引人入胜之处在中间部分展开(2:19—7:10)，并在以斯帖私下为亚哈随鲁和哈曼两次设宴中达到高潮。故事的其余部分主要与犹太人打败仇敌(又是一次圣战)和庆祝战争的胜利有关，后者在后来发展为普珥节(8—9章)。在这个基本的剧情之内是末底改的故事，他表现了神对百姓的怜悯，所以这卷书最后以末底改被提升至哈曼的高位结束，他在这个职位上给犹太人带来了更多的益处(10章；对比一个世纪之前但以理的角色)。

### 阅读建议

在阅读这个犹太人从灭亡边缘被救的故事的时候，你可能想寻找它引人入胜的两个因素。首先是文学因素。作者是一个讲故事能手，这一点不仅表现在他展开人物性格和剧情的方式上，而且还表现在故事中富有幽默和反讽意味的细节上。妻子抗旨，于是国王在全境下诏书，“使为丈夫的在家中作主”(1:22)，仿佛这样会解决自己的问题。谁不会对这样的想法置之一笑呢？毕竟，有人建议王说，基于他的诏书，“所有的妇人，无论丈夫贵贱都必尊敬他”(1:20)！

你也不会忽略另一个人，虽然幽默性稍逊一筹，但是充满讽刺的意味，这人就是哈曼。他想除灭犹太人，结果却灭了自己及自己的全家；他为末底改竖起木架，却将自己挂在了上面；他为了让自己得荣耀、得赏识，写下诏书，事实上，却是为末底改写了诏书。自己非但没得着荣耀，却必须领着末底改骑马走过书珊的街道。这些并不是全部，所以在阅读的过程中，你还要留意其他类似的时刻。

其次是宗教因素。虽然《以斯帖记》以书中未提神而出名(比较《雅歌》)，但是作者期待自己的读者能够在这个故事中处处看到神的作为。首先，亚哈随鲁王自己就是神的陪衬：他给人看“他荣耀之国的丰富和他美好威严的尊贵”(1:4)，结果却是由身边人任意操纵的傀儡，而读者知道，荣耀、尊贵、永恒的神是故事中一切事件背后的主宰。因此，那些没有经验的读者可能认为这“只是偶然发生的事件”，但是，这些事件背后却有神的主权，例如，以斯帖被选为王后(2:15—18)，王在一个不眠之夜忽然发现自己没有给末底改当得的荣耀(6:1—3)，以斯

帖禁食三天之后,在未蒙召的情况下,前去见王时(4:1),王向她伸出金杖的事实,诸如此类的事件贯穿全书。

另一个你需要留意的宗教因素就是,作者充分认识到末底改和以斯帖的行为,还有那些幸免于难的犹太人的行为都是圣战的表现。这首先在哈曼和末底改的冲突中表现出来,他们的冲突是数世纪之久亚玛力人和犹太人冲突的延续。以色列人出埃及之后(出 17:8—16),首先攻击他们的就是亚玛力人,这些人被认为是以色列周围敌对诸国的代表。但是,这个故事尤其需要对照《撒母耳记上》15章的背景来理解。哈曼在故事中常常被称为亚甲族人(特意与《撒母耳记上》15章扫罗拒绝杀害的亚玛力王联系在一起),可能并非偶然。而末底改,如扫罗一样,也是一个便雅悯人,他也属于另一个基士的血统(撒上 9:1—2)。这位“基士的曾孙”(斯 2:5)确实给了这位“亚甲”沉重的一击。

你也当以同样的方式来理解 8—10 章的叙事部分。这里的叙事部分与《约书亚记》的叙事方法类似,波斯帝国各城的犹太人都聚在一起,“无人能敌挡他们”(9:2)。虽然王下诏他们可以夺取他们的财为掠物(斯 8:11),但是他们却没有这样做。作者不断重复他们没有下手夺取他人财物这一点,以此强调他们视其为圣战的延续(9:10, 15, 16; 比较撒上 15:7—9 中扫罗的行为)。在圣战中,初次作战的掠物归神所有(参申 13:16)。

## 通篇阅读

□ 1:1—2:18 背景:亚哈随鲁王、瓦实提、末底改和以斯帖

故事开始于书珊城的宫内,亚哈随鲁王在那里摆设国宴,展示自己的财富和荣华,而王后瓦实提也在为妇人们摆设宫宴。她因拒绝展示自己的美色,结果被废去了王后的身份,这为以斯帖的出场创造了条件。接着男主角和女主角出场(2:5—7)。末底改和以斯帖在这件事上,因其民族的身份,确实没有资格参加王宫的选美,但是以斯帖长得漂亮,她也没有说出自己的身世,这对后来的故事至关重要。注意故事的第一部分是如何以另一场宴席结束的,这次宴席是因以斯帖的缘故,但是王主要是为了借此炫耀自己的新王后。

□ 2:19—3:15 剧情开始复杂化:末底改和哈曼

观察这部分故事是怎样借重复以斯帖随时愿意遵行堂兄的吩咐开始的。剧情本身以末底改借堂妹警告王谋杀的阴谋开始。恶人人场(3:1),他被王提至高

位,因此要求所有人向他表示敬意。但是,末底改却不跪拜他,也不向他致敬。哈曼恼羞成怒,决定启动一个阴谋,把末底改和波斯帝国境内所有的犹太人灭绝。注意这一“章”内容如何以王和哈曼坐着饮酒结束(与即将宣告禁食的犹太人形成对比)。

□ 4:1—7:10 剧情展开:末底改和以斯帖,哈曼和亚哈随鲁

末底改再次向以斯帖求助。这一次,他强烈要求说:“焉知你得了王后的位分,不是为现今的机会吗?”(4:14)尤其注意5—7章作者的文学技巧,他在以斯帖安排的两次宴席之间,叙述了末底改和哈曼时运逆转这个具有讽刺意味的情节,另外还包括亚哈随鲁王夜不能寐以及他想起2章21—23中所记载事件的情节。第二次宴会结束之后,叙述了最后富有讽刺意味的一个事件:哈曼被挂在了他为末底改准备的木架上!

□ 8:1—17 亚哈随鲁王为犹太人写谕旨

因为亚哈随鲁不能撤销他先前发过的诏书,接下来便行了一件极美的事:末底改帮助他起草了一个新的谕旨,允许犹太人在普珥日进行防卫,以免受任何攻击(“掣签”的日子成了除灭犹太人的日子;见3:7)。注意谕旨是如何用各自的方言传至各省的,结果有许多的外邦人入了犹太籍(进一步成就了神与亚伯拉罕所立的约,创12:3)。

□ 9:1—10:3 犹太人获胜

这里,你会看到故事结束的三个方面:(1)犹太人参与圣战,杀死了许多敌人;(2)记述了本卷书中最后的一次宴席——普珥节的宴席,这个节期将成为犹太人一年一度在亚达月14日和15日庆祝的节期;(3)末底改被提升要位,他居此要位可以直接(而非通过王后较不确定的渠道)为犹太人造福。

《以斯帖记》讲述了在波斯帝国境内毫无指望的一段时间之内,神保护自己百姓的故事,他使这些人存活,为将来赐弥赛亚做了预备。

1. 關於... 2. 關於... 3. 關於...

4. 關於... 5. 關於... 6. 關於...

7. 關於... 8. 關於... 9. 關於...

10. 關於... 11. 關於... 12. 關於...

13. 關於... 14. 關於... 15. 關於...

16. 關於... 17. 關於... 18. 關於...



### 第三章

## 圣经故事中以色列的圣著



在希伯来圣经中，犹太传统中圣著部分的书卷排在律法书和先知书之后。在圣著中，《诗篇》排首位，接下来是属于传统智慧书的四卷书另加《路得记》，即《约伯记》、《箴言》、《路得记》、《雅歌》和《传道书》，最后以《耶利米哀歌》、《以斯帖记》、《但以理书》、《以斯拉记—尼希米记》和《历代志》结束。但是在汇编圣经的希腊文译本（七十士译本）之时，重新编排了圣著部分的书卷，这次编排更多是按照年代的顺序和/或作者的顺序，而我们的英文版圣经则由此而来。因此，虽然犹太传统排序的方法有许多值得称道之处，但是按照目前的编排顺序，圣著部分只有五卷书仍然编排在一起。

这些各不相同的书卷在圣经故事中扮演着重要的角色。因为，你在这里会看到人受到圣灵感动之后对记载在律法书和先知书中神的言语和行为作出的各种回应。因而，《诗篇》中虽然多有教导性的时刻出现，但是，其中绝大多数是向神的祷告，这些祷告也以圣经故事中的主要传统（神的应许、出埃及、神赐律法等）为基础，并在后来的信徒群体内被广为诵读和传唱。所以在阅读《诗篇》的过程中，你需要常常留意的一件事，就是那些与圣经故事相呼应的各种时刻——神的启示和他的性情，以及以色列的故事等。这同样适用于《耶利米哀歌》一书，我们也将这卷书放在这里，以便你按照这里有关《诗篇》的一切来理解这卷书。

另一方面，智慧传统迥然不同。这些书卷中很少提及这些主要传统。相反，这些书卷的作者或编者都在和其他文化中可以找到的智慧传统角力。因此，虽然其中的内容都以以色列的神和他们的故事作为其思想的前提，但是所使用的方法却与其他传统极其相似。总的来说，智慧书集中讲述在神面前人的社会行为。其假定的读者为“我儿”，这当然可以指向老师的后裔或学生，但也可以指向下一代需要教导的任何人。

使圣经书卷与其他传统迥然相异之处在于圣经书卷从根本上以“敬畏耶和华是智慧的开端”（箴 1:7 以及全书）为前提。虽然属于“思辨”智慧传统中的两卷书（《约伯记》和《传道书》）较少提及这一点，但是在生命中较重大问题的辩论中，例如如何理解义人遭受患难一事（《约伯记》）以及人当如何度过神所赐短暂的一生（不过是“捕风”而已）（《传道书》），神和他的故事是他们辩论的基础。这两卷书的核心皆在提醒真智慧与敬畏神有关（伯 28:28；传 12:13—14）。

《雅歌》在众书卷中“鹤立鸡群”，这卷书甚至没有提到神，而且其表现智慧传统的方式也更为专业。虽然如此，就是在这卷强调一夫一妻制的爱情和性关系的快乐的书中，故事也以《创世记》1—2章为先决条件，这里提到神创造男人和女人，他们的婚姻关系就像《创世记》中所描述的。

神为何将这些书卷包括在圣经当中？它们“从我们自己的层面”对我们说话，你不要为此而感到惊讶。相反，他实实在在是这样做的，你从中能发现奇迹。这些书卷的悦人之处在于它们不断地提醒我们神的爱和信实，这是故事的核心，需要他的百姓以各种方式作出回应——这些书卷的丰富性和多样性，将启发并引导你自己对神如此的爱和信实作出回应。

## 《约伯记》

### 导向信息

- **内容:**关于义人受苦和神的公义问题的精彩深思，同时也是对“智慧从何处来？”这个更大的问题的回答。
- **写作日期:**故事发生在族长时期；关于这卷书的写作日期，有各种不同的说法。
- **重点:**智慧最终只能在神那里找到；人类不能靠自己的智慧彻底了解神的作为；对不当受的苦难做出回答并不容易；神并没有义务向堕落的人类解释一切事情；敬畏耶和华是通往真智慧的途径。

### 概要

《约伯记》是世界文学珍宝之一。中心主题是对神作为的争论，尤其是关于在义人遭受的苦难出于“神的作为”而非人手时神是否公义的问题。同时，作者提出了“智慧从何处来？”这个问题，当参与者——三个朋友、较年轻的以利户和约伯自己——在神极大的智慧面前依次哑口无言的时候，最后的回答极为有力，就是智慧只在于神。

这卷书的结构很容易辨识，对作者表达的意图也很重要。篇幅较长的两个部分(3—27章；29—42:6)由三段发言组成。第一部分是一系列对话，以约伯的

哀歌开始(3章),讲论结束(27章),对话以以利法、比勒达和琐法分别发言,约伯对他们分别作答这样一个三循环的模式编排。随着发言人无新话可陈,意见不一,反映也迟钝起来,对话循环部分的内容依次缩短了三分之一。第二部分由约伯的独白(29—31章)、以利户的独白(32—37章)和神的独白(38—41章)三段独白组成。神最后说话,作了定论。除了首尾的叙事部分以外,全部采用优美的诗歌表述。

诗歌部分被巧妙地安排在两段叙事之间(1—2章;42:7—17),叙事部分为读者提供了参与者自身没有提供的信息:约伯受难是天庭里一场争辩的结果,撒旦在那里辩论说人只有得到义的好处才会做义人——一个极其重要的神学问题受到考验。在中间部分作者自己对智慧的谈论中(28章)可以找到第二个架构,这里预示了神最后发言时对“智慧从何处来?”作出的回答。因此,这卷书的结构如下:

1—2章 序言

4—27章 三段对话—辩论

28章 关于“智慧从何处来?”的论述

29—41章 三段独白

42章 结语

和约伯辩论的四个人都表达了传统智慧的一种僵化形式——公义的神不会让义人受不义之苦,约伯的苦难因此是具体罪行所带来的直接后果。约伯比他们理解得好,但是最后,他也为许多其他的事情抗辩,所以神从旋风中对他说话,令他和全世界都要谦卑,承认人的智慧在神面前算不得什么。

## 阅读建议

理解《约伯记》至关重要的一点,就是要了解作者借事件的编排和各个发言最终表达的思想是什么。作者主要关心两点:(1)撒旦对神的挑战(1:9)——“约伯敬畏神岂是无故呢?”(2)作者自己提出的问题(28:12, 20)——“智慧从何处来?”这里有两个问题:义人作为完全依靠神得享幸福的受造者,他爱神是爱神本身,还是为自己所得益处?作为拥有受造智慧的义人,他愿意在受造的智慧范围

内生活(即做一个“敬畏神,远离恶事”的人,1:8; 2:3; 28:28),还是要求分有神的智慧,视自己与神同等呢?因而,受造者对神的依靠和受造的智慧是争论的焦点所在。提出这些问题,并且在人们的谈话中占据绝大部分篇幅的,就是神义论的问题,也就是说,如何去调和全能公义的神与不当受的苦难之间的关系的问題。参与论辩的每一位在神一人这幕戏剧中均发挥了重要的作用。

撒旦发挥重要作用,他将神置于考验之中,可以说,这个考验关乎神和他所造的人之间的基本关系——他们彼此取悦是否只是因为人从中获得了益处。约伯的妻子在地上扮演了撒旦的角色,她力劝约伯“弃掉神,死了吧!”(2:9)可以想像撒旦在那里低语“去死!去死吧!”问题在于人类爱神,是否并非爱神本身,而是为了从这种关系中得益——这将人放到了主导位置。但是不管约伯做什么,说什么,他都没有离弃神,一如神凭自己的智慧所知道的那样。

以利法、比勒达和琐法(同样)扮演着至关重要的角色,他们是某种“传统智慧”的代表——固执的、“无所不知”的神学家,他们相信自己的智慧足以明白神在世界上的作为:神既是全能的,又是公义的;苦难是人类犯罪的结果;因此,没有诸如此类不当受的苦难,所以约伯应当爽快认罪,承认自己(隐藏)的罪,好让自己得到医治。

以利户扮演着自负的年轻人的角色,认为他们这一代人确实比长辈更有智慧。同时,具有讽刺意味的是,他确实有话要补充,这是三位长辈没有提到的——约伯显然当受惩罚,这样的惩罚是有价值的,他当乐于接受。

约伯是主要角色。对他而言,这个谜全然令人费解。他相信自己的苦难最终都出自神,但是却沒有明显的因果关系。但是,这也是他的问题所在,因为他的问题在于自己的完全,在开篇的叙事部分神也承认这一点。因此,约伯是无辜的受难者,对他而言,现成的答案都行不通。虽然他知道人皆有罪(9:2),但是,临到他身上的灾祸和他的罪之间却没有关联,为没有犯过的罪认罪会使他的完全受损,从而会让他失去远比生命还重要的东西。所以他坚持不懈地寻找自己受苦的原因,说了许多话,请求允许自己在神面前为自己申辩。

最终的角色当然是耶和华。作为这一故事的创始者,他从起初就掌管着一切,包括让撒旦去惦记约伯,而不是相反。最终,情势完全扭转:(1)哪里可以找到智慧?这卷书不仅给出了这一问题的答案在神那里,而且也让那些坚持认为神必须向他们做出解释的人再也无话可说。(2)关于人如果不得好处是否还会

服事神的问题,其回答铿锵有力,那就是——是!这也将是约伯将要扮演的角色。这卷书的精彩之处在于,虽然它看上去似乎是一卷有关神义论的作品(人类坚持要神对自己的行为作出解释,将神置于试探之中),结果却成了一卷神学作品(神将人类置于试炼之中,看他们在得到神即时的恩惠之时信靠他,当他不应人类的要求作出解释之时,是否还要信靠他——因此也看他们是否愿意在人作为受造之物的智慧范围内生活)。这卷书最后向约伯讲的话其全部要点在于,整个创造的秩序都显明了神的智慧,这是人眼所见的,但是却超出了人的理解(如果没有神的解释)。如果事实如此,那么约伯在苦难中也应当信靠神和他的智慧,对此约伯最终的回应是谦卑和悔改。

最后一点,需要记住,我们不能认为五位辩论者(包括约伯在内)的长篇讲话就是神的话。虽然约伯较其他几个人说了一些更正确的话(42:8),他们都说了些带有一定真理性却很危险的话,但是,这些话并非神的话;神只在最后世人都哑口无言之时才说话。在阅读的过程中你不仅要注意这些对话在多大的范围内符合真理,而且要留意它们使用了哪些错误的假定。

你也可以试着高声朗读这卷书。其诗句如此之美,以至你不能略略看过。讲话的人彼此就比较有深度的问题竭力辩论,说话也都有力度,他们表达自己的思想,并用不同的方式予以陈述。例如,可以留意,他们是如何就某一点进行比较,并在比较之后以相当的篇幅来阐述的,虽然从严格的意义上来说,当时并不需要这样阐述就可以证明某个论点。因此,约伯抱怨他的朋友们对他毫无帮助(6:14—23),将他们比作溪水流干的河道(15节),并在再次谈到他们无用之前,用几句话详细有力地阐述了这一点。虽然字里行间充溢着痛苦,但是这一切读起来都非常精彩。

## 通篇阅读

### □ 1:1—2:13 序言

开篇叙事部分不是本卷书的要点所在,只是理解后面发言的一个必要架构而已。注意序言由四个部分组成(按新国际版圣经标题划分):1章1—5节提供了故事的必要信息,是故事得以展开的前提;约伯受到试验,看他失去财产后是否还侍奉神(6—22节);第一回合,撒旦败下阵来,他再次试探约伯(2:1—10),虽然有约伯的妻子支持,但是又遭惨败;三个朋友来探望约伯(11—13节),为对话

创造了条件。

#### □ 3:1—26 约伯的哀歌

约伯最后咒诅自己出生的日子(3—10节),以此打破了沉默。注意引发后面哀歌(11—26节)的各个原因与咒诅是如何紧密联系在一起。约伯宁愿自己不生下来,也不会去自杀。因此,痛苦是他唯一的选择。

#### □ 4:1—14:22 第一轮发言

约伯的哀歌引发了第一轮的发言,他的每一位朋友都按照顺序发了言,并听了约伯的回应。注意以利法的发言最长,比勒达和琐法的发言一个比一个短,而约伯则越讲越长。

4—5章。以利法说话生动有力,以“智者”的基本神学观开始对话。他发言还不是在指责约伯(见4:1—6),而是为后面的话铺路。既然在神面前人皆有罪,神必报应(4:7—11),因此约伯应当求神的帮助(5:1—16)。以利法进一步规劝约伯要充分认识到自己所受的灾是神的管教,要为自己的益处寻求神(5:17—26)——从而站在了撒旦的一边!注意以利法对自己的智慧感到极度自信(5:27)。

6—7章。约伯发言,为自己开始发出的哀歌辩护(6:1—13),他指责朋友们没能给他带来安慰(14—23节),为自己的清白辩护(24—30节),最后直接祈求神的安慰(7:1—21),再次以几个“为何”的问句结束。

8章。比勒达接续以利法,坚持说神是公义的,因而灾难是神对恶事的惩罚(1—7节)。他的发言建立在传统教导(8—10节)和自然法则(11—22节)的基础之上。注意20节陈明了他基本的立场:善和恶均依发生在人身上的事而定。

9—10章。朋友们不能提供帮助,所以约伯要将自己的事呈到神面前,为此他感到焦躁不安,因为不知道结果将会如何(9章),因此他发出哀歌(10章)。顺便要注意,9章1—10节的大部分内容预示了38—39章的内容。

11章。不幸的是,琐法假定约伯是因罪受苦(1—12节),因此他最后提到了饶恕的真理(13—20节)。“义人”有时会多么尖刻!

12—14章。约伯被刺痛了(12:1—3);听从朋友的建议(这些建议都站在撒旦一边),意味着用自己的正直换取益处。所以他在辩护自己的智慧和他们的智慧同等(12:4—13:12)之际,再三思索,要将自己的情形带到神面前,这是他唯一的盼望(13:13—14:22),但这也是一个令他感到痛苦的选择。



#### □ 15:1—21:34 第二轮发言

第二轮发言的过程中,三位原告就恶人当前的苦难和最终的命运这一独立的主题发表了各自的看法。约伯的回应隐约可以让人看到一线希望,但是却又遭到了朋友们的破坏,所以约伯最后指出恶人并不恒常受苦。

15章。以利法再次诉诸传统智慧:只有恶人受苦,所以约伯一定是恶人,约伯质疑自己的苦难,以自己的口为自己定了罪。

16—17章。约伯同意他的苦难出于神,但是他不明白受苦的原因。他唯一的盼望在于属天的中保(16:18—21)。

18章。比勒达几乎无法忍受(1—4节),所以他接着以利法的话,指出恶人可怕的命运——就像约伯一样!——因此神必不听他(5—21节)。

19章。约伯抱怨他的朋友们(1—6节),抱怨神以他为敌,以苦待他(7—12节),使自己完全陷于孤立的境地(13—20节)。在警告他的朋友们(28—29节)之前,他呼求帮助,也表达了自己的盼望(21—27节)。

20章。琐法驳回约伯关于盼望的话,重复了关于恶人命运的言语。

21章。前来劝告约伯的朋友们坚持神必很快报应恶人的观点(7—33节),约伯对这个问题提出了质疑,在这一章的开始和结尾处都向他们发怨言(1—6节,34节)。

#### □ 22:1—26:14 第三轮发言

辩论在此开始松懈下来。注意(1)最后这轮发言其篇幅为第一轮发言的三分之一,(2)这次琐法没有发言,(3)前面的辩论在这里频频出现。

22章。注意以利法对约伯错误的指控(6—9节;参31:13—23),按照他的神学,这样的假定就是真理;所以在将神的道再次教导约伯之后(22:12—20),他再次要求约伯悔改(21—30节)。

23—24章。约伯再次表示,他愿意将自己的情形呈在神的面前,为自己申辩(23:1—7),表达了自己犹豫的自信(8—12节),也表达了自己心中的恐惧之情(13—17节)。无论如何,以利法是完全错误的。世界充满不义(24:1—17);愿恶人受咒诅(24:18—25)。

25章。比勒达发出了劝告者最后的言语:神如此伟大,约伯不能质问他。

26章。约伯同意神的最高权威,但是(接下来的话中),他不同意朋友们从中得出的推论。

#### □ 27:1—23 约伯的总结陈词

注意引言的模式(1节),显示出这些经文将(与3章一起)结束约伯的陈词。约伯在声明正直需要他坚持为自己的清白申辩(27:1—6)之后,接着反过来责备他的朋友,他们已经成为他的敌人(7—12节)。最后,具有讽刺意味的是,他提醒他们恶人的结局将会如何(13—23节)!

#### □ 28:1—28 提出真智慧的问题

请认真阅读这关键的一章。在这里,作者——既非约伯,也非他的“朋友”——提出了这些本质的问题:智慧在何处可寻(12节)?智慧从何处来,聪明之处在哪里(20节)?答案当然“在神”(23—27节),人的智慧在于敬畏主(28节)。在两段谈话之间插入这段内容清楚地预见38—41章对这个问题的最终答案。

#### □ 29:1—31:40 约伯要求为自己辩护

在接连三段独白的第一部分,约伯最后一次将自己的情形呈于神的面前。他首先提到自己过去的尊贵和蒙受的祝福(29章),然后又呈明了自己所受的羞辱和苦难(30章),接着列出了自己在真理和婚姻方面的正直(31:1—12)。在做最后申诉(31:35—40)之前,他以自己对待神所眷顾的寡妇孤儿的行为结束了这段内容(13—34节,以反对以利法在22:6—9对他的指控)。

#### □ 32:1—37:24 以利户发言

引言之后(32:1—5),以利户代表年轻人(非常自信地)开口说话,他说了四段话,在第一段话中可以找到基本的要点(32—33章,特别是33章)。他认为约伯与其断言自己无罪,不如从苦难中学习神管教的功课。带着这样的认识,他比以利法、比勒达和琐法向前多迈了几步,至少他承认义人有时也受苦难。但是在第二段话中(34章),他同意三位长辈的观点,认为神凭公义管理宇宙,无有例外。所以接下来,在第三段话中(35章),他指出约伯申诉自己无罪没有益处。在第四段话中(36—37章),他回到第一段话的主题(36:6—26),得出结论,最后接着赞美神的威严(37章),这(具有讽刺意味的是)为约伯面对下面的事做了心理准备。

#### □ 38:1—42:6 神说话,约伯回应

这里是这卷书的高潮部分。神从旋风中回答约伯,打破了沉默,满足了约伯深深的盼望。但是神没有为约伯辩护,如约伯所盼望的那样;也没有责备他,像他的朋友们期待的那样。神只是对人类的智慧提出质疑,并一而再再而三地表明,自创世以来,包括世界的起源和他对世界的眷顾,智慧只在于神。

在第一段发言中(38—39章),神开始质问所有人类的智慧:“谁用无知的言语使我的旨意暗昧不明?”(38:2)其余部分反复就创造的问题提问,旨在给约伯(和他的朋友们)提供一个视角:“这一切各归其位,并得到精心护理之时,你们都在哪里呢?”最后约伯以羞愧和沉默作答(40:3—5),他这样回应是适宜的。

第二段发言(40:6—41:34)陈述了神的大能,接着神挑战约伯——仿佛他能够做到一样——让他打败河马和鳄鱼显出自己的威力。在约伯的双重回应中(42:1—6),本卷书提出的重大问题有了答案,也就是说,约伯承认他说话没有知识,他亲眼“看见”耶和华,因此懊悔。而这当然也是作者对众人的希望。

#### □ 42:7—17 结语

要注意,结语部分由两部分组成:第一部分(7—9节),神表明他喜悦约伯,反对他的朋友;第二部分(10—17节),神最后赐给约伯的,比他从前所有的加倍,神以此为他辩护——他无论能否得益处,都坚持相信神。

《约伯记》这卷书在圣经故事中占据着重要的位置,它不仅呼吁我们即使在最艰难的情境中也要全心信靠神,而且也为耶稣基督预备了道路。作为道成肉身的神,他以“义人受苦”的角色,对约伯的问题提供了最终的答案——也惟有他,能够背负全世界的罪。

## 《诗 篇》

### 导向信息

• **内容:**按照当前顺序编排的150篇异彩纷呈的赞美诗,是被掳归回后(第二个圣殿)犹太民族使用的“赞美诗集”。

• **写作日期:**这些赞美诗标注的写作日期,早自王国早期,晚至被掳之后(约公元前1000—前400年);目前形式的《诗篇》可能是《历代志》和《以斯拉记—尼希米记》中改革运动的一部分。

• **重点:**信靠赞美耶和华,他本为良善;为恶和不义感到悲伤;耶和华治理宇宙,是列邦之王;以色列的君王是耶和华在以色列的代表;以色列(及每一位以色列人)是神的约民;锡安(及其中的圣殿)是耶和华在地上的居所。

## 概要

组成《诗篇》的150篇赞美诗最初是147篇不同的赞美诗(其中一篇赞美诗出现两次,即14篇和53篇;两篇赞美诗被一分为二,即9篇和10篇,42篇和43篇)。每一篇赞美诗创作之初均是自成一体的,因此具有完整性,有各自的意图。但是这些赞美诗并非随意收集在一起,它如此排序和分组使《诗篇》形成整体的意义,从而进一步肯定了各篇赞美诗所具有的意义。因此,阅读《诗篇》的过程中,你可以体会每篇赞美诗自身的意义以及在前后诗篇的相互联系中所具有的含义。后者是我们本章特别强调的部分,我们鼓励你在阅读的过程中,认识到这一点。

虽然《诗篇》当前的编排取自被掳归回后的版本,但是它也保留了当时在用的小版本《诗集》的整体性,使之成为以色列历史进程的一部分。所收集的《诗篇》中,除了三部分大卫的诗篇(3—41篇;51—70篇;138—145篇)之外,还收集了两部分“可拉的后裔亚萨”的诗篇(42—50篇;73—88篇),另外加上四部分主题性诗篇[神的王权,93—100篇;赞美诗篇,103—107篇;上行之诗(朝圣之歌),120—134篇;“哈利路亚”赞美诗,111—113篇和146—150篇]。

当前所收《诗篇》以五卷书的形式编集在一起,可能是考虑到摩西五经的缘故(这样“大卫”就与“摩西”相对应):

卷一《诗篇》1—41篇:除了1篇,2篇和33篇之外,都加有“大卫”的标题。

卷二《诗篇》42—72篇:42—50篇为“可拉后裔”或者“亚萨”的诗;51—70篇为“大卫的诗”;最后以“所罗门”的一首诗结束(72篇;注意71篇没有标题),以“耶西的儿子大卫的祈祷完毕”为终结句。

卷三《诗篇》73—89篇:均有标题,大部分为“亚萨的诗”或者“可拉后裔的诗”。

卷四《诗篇》90—106篇:大部分没有标题,101篇和103篇(“大卫的诗”)除外。

卷五《诗篇》107—150篇:大部分没有标题,但是,其中15篇为“大卫的诗”,包括138—145篇在内;另外,还包括15篇“上行之诗”(120—134篇),以五首“哈利路亚”赞美诗(146—150篇)结束。

你会注意到每卷书以相似的颂辞结束(41:13; 72:18—19; 89:52; 106:48; 150篇全篇)。前四例非原诗篇所有,是最后编者加上上去的内容,发挥着结束各卷书的功用。虽然大部分诗篇是向神致辞,但其中有许多诗篇也有讲给百姓的话(从而呈现出一个共同的背景),有些诗篇以教导为主(尤其是妥拉—智慧诗篇部分;如1篇;33篇;37篇),注意到这一点也很重要。就这方面而言,可以比较《歌罗西书》3:16和《以弗所书》5:19(感谢神之时颂赞基督的诗歌也具有教导百姓的功用)。

## 阅读建议

诗篇首先是为诵唱而写——一篇接着一篇写下来,并不一定按照正典的顺序,通常也将诗篇当作歌集来理解,原因也在于此。因为《圣经导读:解经原则》十一章就是为帮助你用这种方法理解诗篇而写的,我们在整个讨论的过程中将以那一章的内容为前提,特别是关于诗篇的各种形式和希伯来诗歌的特点部分。这里,我们主要关注两个方面:(1)帮助你理解正典中《诗篇》的排列顺序;(2)至少引导你将诗篇作为圣经故事的一部分来理解。同时,你应常常留意这些诗篇基本的神学假定,从它们如何嵌入整个圣经故事的角度来理解其中的内容。(可以类比为基督徒使用的赞美诗集,其目的并不是让人读一遍,事实上,这些诗歌大多按照神学和教会历史的主线精心编排而成。)

虽然绝大部分诗篇写于被掳之前,我们手中的《诗篇》是第二个圣殿时期(被掳归回后)犹太民族使用的赞美诗集。认识到这一点很重要。联想到《历代志》和《以斯拉记—尼希米记》强调与圣殿有关的乐师的部分,你就不难想象在那段时期赞美诗集成形的情景,其编排本身也颇有深意。

五卷书经过精心编排,反映了从大卫直到被掳期间以色列的历史。卷一和卷二表现了王国早期的历史,大卫在耶和华永恒的良善和公义的基础上,为自己和百姓发出悲伤和赞美的言语,其前后两篇诗(2篇,72篇)均为加冕的赞美诗,赞美君王是神为百姓的缘故所赐的受膏者。在卷二中,尤其是开始插入的可拉后裔的诗集,你会发现许多对王室和锡安的赞美诗,这些赞美诗集中在君王身上,但是现在更加强调耶路撒冷和圣殿,那里是神的同在和统治之所。因此这两卷书集中在耶和华至高王权之下大卫君王的身上。

另一方面,卷三只有一篇大卫的诗。但是,不难发现,其中出现了一些被掳

和被掳后的哀歌,以及描写耶路撒冷沦陷情景的诗歌。接续 44 篇悲哀的诗句,诗篇的作者不断反复地问耶和华“为何”弃绝他们,弃绝他们还“要多久”。这卷书因此以大声质疑“恶人和狂傲人享平安”(73:3)的智慧诗篇开始,结束部分先是赞美诗集中“最黑暗”的诗篇(88 篇),其中只在开头部分提到一点希望(“拯救我的神啊”),接着对大卫之约当前(明显)的终结(89 篇)抒发了极度的悲伤之情。

作为回应,卷四开始的诗篇便回溯至摩西的时代,提醒以色列人神历世历代都是他们的居所。在两首信靠和感恩的诗篇之后(91—92 篇),是关于耶和华王权的诗篇(93—100 篇)。尽管大卫做王时面临许多的艰难,但是耶和华仍在掌权!这卷书以赞美的诗篇结束(101—106 篇),最后一句话请求耶和华招聚被掳的人(106:47)。

卷五以一篇赞美的诗篇开始,出现了被掳的人被招聚在一起的情景(107:2—3),接下来是 108 篇,赞美神对列国的统治。后面的诗篇与其他诗篇甚不相同,以各种方式展望神为百姓预备的未来。其中包括一些王室诗篇,预见了将来伟大君王的到来,所以这些诗篇在最早期基督徒对基督的认识方面所发挥的作用之大,人们不会感到惊讶。同样,上行之诗可能在当时(以及预期将来)神的百姓到锡安朝圣时使用,而最后五篇“哈利路亚”赞美诗(146—150 篇)提醒他们神在万有之上拥有至高的主权。因此,在最终编排《诗篇》的时候,前面三卷书主要以哀歌为主,最后两卷书以赞美和感恩为主。

鉴于这样的总体编排,你在阅读的过程中,可能需要对写作这些诗篇(颂歌,祷告和教导)的神学基础有一定的认识。首先,虽然许多诗篇为独立的哀歌或赞美诗,诗集本身假定这些诗篇本身赋予了“神百姓”的维度:各人都明白自己在圣约的关系中属于神,是神百姓中的一员,具有同样的历史。

与别处相同,耶和华是一切的中心,《诗篇》的作者们充分认识到自己的生命建立在与耶和华所立圣约的基础上。因此,他们的诗歌通常提醒那些诵唱的人耶和华是万物的创造主,他是全地之主,也是列国之主,这些提醒通常也肯定了耶和华的性情,尤其是他的爱和信实(参出 34:4—6),还有他的怜悯、良善和公义。同时,《诗篇》的作者们不断地重提他们作为神百姓的历史中具有重要意义的时刻。事实上,有一些诗篇(78 篇;105—106 篇;136 篇)由于不同的原因,其部分或全部内容与更大范围内的故事有关。所以,在阅读的过程中,你要留意对神

肯定的部分(包括奇妙的隐喻)和对故事本身的回应部分:创造、拣选、救赎、圣战、继承土地、锡安/耶路撒冷作为神同在之所和施王权的代理摄政者的住所以及以色列在祝福列国中的角色等。

最后,要注意,《诗篇》1篇和2篇均没有标题,并且以“……便为有福”为首尾(1:1; 2:12)架构诗篇,发挥着介绍全部赞美诗集的作用。《诗篇》1篇(妥拉—智慧诗)在赞美诗集中具有首要的地位,它陈述了基本的神学前提,也就是说,神祝福那些喜爱律法,并致力于遵行律法的人,而恶人得到的却相反,这是其余一切的根基。这一诗篇是大部分哀歌的基础,也是赞美和感恩诗歌的基础,因为即使个人的经历似乎表明不是这样,但它仍是真实的。《诗篇》2篇介绍了地上君王的作用,他们作为神的“受膏者”和“儿子”[以色列作为耶和華的儿子(出4:22—23)现在集中于它的王身上],是耶和華百姓的保护者。因此《诗篇》2篇不只局限于作为赞美锡安和王权的基础——《诗篇》89篇极度的痛苦更不待言,而且被认为应验在了耶稣基督的身上,最后成了新约中弥赛亚信念的关键。

## 通篇阅读

### 卷一(《诗篇》1—41篇)

#### □ 1—2篇 诗集引言

虽然这两篇诗是整卷赞美诗集的引言(见上面所述),但是1篇尤其引出了卷一的要点,而2篇则主要引出了卷二中主要关心的问题。

#### □ 3—7篇 五篇哀歌

因为卷一主要为哀歌,所以在这部分诗集之初,三处提到昼夜信靠神(3:5; 4:8; 5:3)。特别是这些哀歌将向耶和華的祷告和对他的肯定和信靠结合在一起,这也是《诗篇》4:2—5(参6:8—9)中向众人说话的主题。3篇、5篇和7篇请求神将他们从仇敌手中救出来,而4篇恳求神在“困苦中使我宽广”,6篇则恳求神的医治。还要注意神学的前提[神在圣战中的角色;耶和華住在锡安(3:4; 4:5; 5:7);神的性情(怜悯,公义)],这里的每一篇诗歌均以《诗篇》1篇中的基本设定为前提。

#### □ 8篇 对创造主的赞美

这篇赞美诗沉醉在对耶和華和他作为创造主的威严的赞美之中,惊讶于神

对人的俯就,以及他们在创造秩序中的角色,从而与《创世记》1章和2章相呼应。

#### □ 9—13篇 拯救“公义的穷苦人”的哀歌

这四篇(或者五篇)诗歌与前五首哀歌(3—7篇)的篇幅完全一样。9篇和10篇一起构成一篇有关拯救的祷告文,采用了离合诗的格式,每一行诗句按照希伯来字母顺序起头(见诗119篇)。前半部分(诗9篇)请求神拯救他们脱离外邦之手;后半部分(诗10篇)呈现出困苦无助的人生活的光景,他们是社会不义的承受者(见出22:22—27;《阿摩司书》;《以赛亚书》和《弥迦书》)。在肯定要信靠耶和华的公义治理(诗11)之后,接下来的两首哀歌请求神的帮助和救赎(12;13)。在阅读的过程中,要留意对神各种明示或假设的断言,这是这些诗篇的特点。

#### □ 14篇 人类的愚顽(见53篇)

注意这篇诗歌是怎样结束第二组哀歌的。正如8篇结束了第一组哀歌一样,它指出了人类完全的愚顽和邪恶,不认识神(从而呼应《创世记》3章),同时对穷苦的义人予以肯定。

#### □ 15—24篇 论进圣殿

这一系列赞美诗一起形成一个交错配列结构。在外层结构中,15篇和24篇询问同样基本的问题:“谁能站在耶和华的圣殿?”(15:1;24:3)答案当然是那些遵照《诗篇》1篇去行的义人(注意每篇诗歌肯定了律法的不同方面)。下面一层结构中,16篇和23篇表达了对耶和华的信靠,这两篇都以在耶和华面前满有喜乐作为结束(16:11;23:6)。17篇和22篇接着请求耶和华的拯救,尤其表明了对他的信靠。在内层结构中,18篇和20—21篇一起为王拯救他们脱离仇敌祷告,并赞美神(因此接续了《诗篇》2篇)。这组诗篇中,19篇是中心,以神的创造(诗8篇)——当夏日的太阳东起西落行过整个天空的时候尤其如此——和律法(诗1篇)表现神的荣耀。再次,在阅读的时候,要留意基本的神学主张(耶和華的爱、耶和华是大能的勇士等)以及与以色列历史相呼应的部分[律法、继承土地、拣选(22:22—31的要点),以色列在列国中的角色等]。

#### □ 25—33篇 祷告、赞美并信靠创造万物之王

和前面几组一样,在这里也会发现一个交错配列结构。在外层结构中(均为离合诗),25篇祷告,并赞美耶和华立约的怜悯,而33篇(没有标题)则赞美神仁慈的治理。在下一层结构中,26篇是一个在耶和华立约的律法面前“行事纯全”的人的祷告,而32篇表达了得耶和华赦免其过的人所蒙受的祝福。27篇和31



篇请求耶和華幫助他脫離妄作見證者的指控(注意這兩篇詩歌如何以幾乎同樣的警告“當壯胆,堅固你的心”結束)。在再下一層結構中,28篇是一個“將死的人”的禱告(1節),而30篇是一個免于“下坑”的人的禱告(3節)。與上一組一樣,中心部分的詩歌(詩29篇)讚美創造萬物之主,這次以雷聲為背景。仍然要留意這些詩篇表現出來的各種神學主張。

#### □ 34—37篇 將神的智慧教導人,並控訴惡人

這組的四篇詩歌也形成一個交錯配列結構。34篇和37篇接着字母順序說,屬於离合詩格式,均將神的智慧教導人(再次呼應《詩篇》1篇),而位於中間的兩篇詩歌則向聖神戰士耶和華求助,以幫助他脫離狂妄誹謗的人(35篇),和不敬神的惡人(36篇,有屬於自己的交錯結構:1—4節;5—9節;10—12節)。注意,“敬畏耶和華”為34篇的核心(見7節,9節和11節),而這正是敬神的人所缺少的(36:1),這一點與智慧的传统相符(見第115—116頁《箴言》中“概要”部分)。

#### □ 38—41篇 四首哀歌:禱告並認罪

《詩篇》卷一中最後的這些哀歌有四重共同特征:(1)作者均處在極度不安當中(其中三例為疾病),他認為這些苦難是罪的结果(與1篇再次呼應);(2)他受仇敵的嘲笑;(3)他一面祈求神的憐憫,一面認自己的罪;(4)他請求神的幫助,以他對耶和華的信靠為基礎。比較有趣的是,在原來大衛的詩集中,51篇緊排其後,繼續表達認罪的主題。

### 卷二(《詩篇》42—72篇)

這卷書以錫安、聖殿和君王為特點,這一切都和耶和華有關,他住在錫安山的聖殿中,以人間的君王為代表統治以色列民。在這卷書中,你會注意到稱呼“以羅欣”(Elohim)比“耶和華”(Lord)出現的頻率要高。這卷書的开始和結束部分都是三篇禱告詩後接一篇王室讚美詩(42—44篇,45篇;69—71篇和72篇),其內層結構為錫安讚美詩集(46—48篇)和慶祝耶和華自己坐在錫安聖殿的寶座上的讚美詩(68篇)。

#### □ 42—45篇 三篇禱告詩和一篇王室讚美詩

你會注意到42篇和43篇屬於同一篇詩歌(注意42:5;42:11;43:5重復三次的疊句)。它們位於詩篇卷二的开始,原因在於作者渴望加入去錫安朝聖的人群當中(42:4;43:3—4),而44篇為國家大範圍的失敗哀傷(但是與74篇不同,

没有提到耶路撒冷被毁一事),预示了卷三的内容。尤其要注意作者在这里诉诸以色列的历史和对圣约的忠心。接下来是王室赞美诗(45篇),是为庆祝君王婚礼而写的诗篇。

#### □ 46—48篇 赞美锡安

三组锡安赞美诗是《诗篇》卷二的核心,庆祝百姓在锡安城中的平安(46和48篇)和耶和華治理全地的王权(47篇)。无论他们对大卫王朝的感觉如何,以色列的歌者都不会忘记锡安真正的“王宫”是全能者耶和華的圣殿。

#### □ 49—53篇 在神面前当有的态度

即使这些诗篇聚焦于其他事项,也要留意其中呼应耶和華从锡安“治理”的诗句(50:1—15; 51:18—19; 52:8—9; 53:6)。作为一组诗篇,它们对比了到神面前恰当和不恰当的态度——不是依靠财富(49篇),而是遵行圣约将祭物献给神(50篇),尤其是要把悔过的灵带到他的面前(51篇),因为神弃绝恶人(52篇),要显出他们的愚顽(53篇)。

#### □ 54—59篇 六首哀歌:祷告祈求神的帮助

注意这些哀歌的共同点,也就是说,他们都认为君王住在耶路撒冷,耶和華也在耶路撒冷,他们都抱怨仇敌,而且仇敌主要以口(诽谤,谎言等)攻击他们。

#### □ 60—64篇 五篇主题相同的祷告

这五篇诗歌以集体的哀歌(60篇)开始,以一人反抗仇敌的哀歌(64篇)结束。留意这些诗篇如何继续了前面的主题:这些诗篇均出于君王之口;耶和華在锡安是祷告和赞美的中心;他们指望耶和華保护他们脱离仇敌。

#### □ 65—68篇 赞美神所行大而可畏之事及他的同在

这组赞美诗和感恩诗回顾了神所行的“大而可畏”的事,先是神在地上的作为(65和67篇),其次是他对以色列的作为(66和68篇),赞美耶和華的王权,对《诗篇》卷二的主题予以充分的关注。68篇庆祝耶和華在锡安做王,不仅对卷二,对整本赞美诗集也至关重要。注意耶和華是怎样从西奈山到了锡安,从而做了以色列和列国的大君王的,他对全地的治理更不待言。《诗篇》卷二最后的72篇,必须以68篇为背景来理解。

#### □ 69—72篇 三篇祷告和一篇王室赞美诗

《诗篇》卷二的结束部分与开始部分相似,也是以三篇请求帮助的祷告诗和一篇王室赞美诗结束。注意69篇的祷告中如何表现大卫作为君王与百姓的关

系。另外,还要注意 70 和 71 篇重写/重述了诗篇 40 章 13—17 节和 31 章 1—5 节的内容。最后一篇诗歌(72 篇)对赞美诗集更为关注的问题非常关键——是大卫之子所罗门的加冕赞美诗,这篇诗歌与《诗篇》2 篇一起构成了卷一和卷二王朝维度的架构;同时,对卷三最后哀伤大卫王朝结束的诗篇(89 篇)而言,是一个极大的安慰。

### 卷三(《诗篇》73—89 篇)

这个诗集中有几篇赞美诗明显为被掳及被掳之后的哀歌(包括几篇集体的哀歌),反映了锡安成为荒场,圣殿被亵渎之后那段时间的历史。大卫王朝虽然有“存到永远的约”(参撒下 7:14—16),但是现在却没有一位君王。因此,即便是写于被掳前的几篇诗歌(如 76 篇;78 篇;83 篇;84 篇;87 篇),也最好在这样的背景下理解;也就是说,其中记载过去所发生的事引发了现在这些诗篇中的哀伤。

#### □ 73—78 章 关于弃绝和对锡安的盼望

与《诗篇》卷一相同,卷三以智慧赞美诗开始,思考了恶人得享平安这个令人困惑的问题,从而为后面的内容定了基调。与 78 篇(另一篇智慧赞美诗)一起,将两篇祷告诗框在其中(74 篇,77 篇),这两篇祷告诗宣告了卷三根本的问题(你为何弃绝我们?主会永远弃绝我们吗?)。二者又依次将一篇感恩的祷告诗和一篇锡安的赞美诗框在其中(75 和 76 篇),强调了哀歌的原因。注意 78 篇是复述以色列历史比较详尽的四篇诗歌之一(参 105 篇;106 篇;136 篇),作者在此回顾了以色列过去的悖逆及其可怕的结局,以对将来可能在更大范围之内再次发生的事件提出警告。

#### □ 79—83 章 再次关于弃绝和对锡安的盼望

这组五篇赞美诗以两部分赞美诗为框架再次表达了《诗篇》卷三的基本主题。虽然 79 篇和 80 篇反映的时期不同(耶路撒冷沦陷之前和沦陷之后),但都是“到几时呢?”(79:5; 80:4)这个基本的问题。同样,82 篇和 83 篇有共同的请求:“神啊!求你起来”,“不要沉默”。82 篇(82:8)以此结束,83 篇(83:1)以此开始。这两组赞美诗一起将劝勉以色列的诗篇括在其内,提出了以色列沦陷的原因(81 篇)。

#### □ 84—89 篇 颂赞锡安,因其沦陷而哀伤

最后一组赞美诗分为两部分,每部分为三篇诗歌,格式相仿,以对耶和华的

庆祝、渴望和追求开始(84篇)。接下来的诗篇提问了一个主题性的问题(“你要向我们发怒到永远吗?”85:5),紧接着是卷三中大卫唯一的一篇诗歌(86篇)——请求神按照他在西奈山伟大的启示施行怜悯,他是“有怜悯有恩典的神,不轻易发怒,并有丰盛的慈爱和诚实”(15节;参出34:4—6)。

第二部分格式相同——也以对锡安的庆祝开始(87篇),接下来是88篇黑暗的哀歌,然后以一个由三段组成的诗篇(89篇)结束,与86篇所关注的问题相呼应。第一段(89:1—18)赞美耶和华对百姓的慈爱和信实,尤以大卫之约为证(19—37节)。这也是哀悼当时大卫王朝结束(38—51节)的原因。注意89篇结束部分包含主题问题“耶和华啊,这要到几时呢?”(46节)

#### 卷四(《诗篇》90—106篇)

《诗篇》卷四对耶路撒冷的毁坏和当前大卫王朝的缺失做出了直接的回应,提醒百姓耶和华世代代都是以色列的“居所”。因此这个赞美诗集的核心为一系列赞美耶和华王权的诗篇,他是以色列的君王,也是列国的君王。这卷书以对耶和华掌权的一系列回应结束,结束部分的两篇赞美诗从不同的角度复述了以色列的历史。

##### □ 90—92篇 耶和华是我们的居所

《诗篇》的汇编者回顾标题为“摩西的祈祷”的赞美诗,将这首赞美诗置于《诗篇》卷四之首,开篇确信“你世代代作我们的居所”。接下来是一篇关于信靠的赞美诗,以“将至高者当你的居所”(91:9)为核心,再接下来为一首致“至高者”(92:1)的赞美诗,赞美他打败仇敌等诸多恩惠。

##### □ 93—99篇 耶和华掌权,愿百姓欢喜

这组赞美诗的共同主题是赞美,以各种方法、因各种原因赞美耶和华在以色列、在列国以及全地掌权。有一篇赞美诗明显例外(94篇),这篇诗篇呼吁耶和华对拒绝他律法的那些人施行审判,也以耶和华的统治为前提。还要注意95:7—11内的警告,它接续了78篇关心的问题,并预示了本卷书最后一篇诗篇(106篇),是《希伯来书》3:7—4:11劝勉的基础。

##### □ 100—106篇 赞美耶和华,盼望神复兴以色列

《诗篇》卷四最后一组有几分像微型赞美诗集。这些诗篇反映了对神统治的各种不同的反应:赞美(100篇);承诺要过虔诚的生活(101篇);祈求耶和华将来

重建锡安(102篇,尤其注意12节,以耶和华的统治为前提,但是也请求他回到锡安);赞美耶和華伟大的爱(103篇);赞美耶和華是创造主(104篇)。结束部分的两篇赞美诗用两种观点重述了以色列的故事:号召百姓记住神在这个故事中所有的怜悯(105篇),并警告他们不要重蹈覆辙(106篇)。注意卷四是如何以一个请求神拯救他们从被掳之地出来的祷告结束的(106:47,思想申30:1—10)。

## 卷五(《诗篇》107—150篇)

赞美诗集的最后一卷书与前四卷书相比,在形式和内容上更是多样。这卷赞美诗以一篇感恩诗开始,开篇(107:1—3)直接回应《诗篇》106:47;以五篇“哈利路亚”赞美诗结束。《诗篇》119篇的核心作用与1篇关注的问题相呼应,除此之外,其余部分由三组赞美诗组成:(1)110—118篇,至少在这样的背景下,开始和结束的诗篇期待大卫王朝的复兴;(2)120—134篇,上行之诗,以第二个圣殿为背景,在此殿中诵唱,但也有未来导向;(3)138—145篇,大卫的诗集,回顾卷一和卷二,以神国度的永恒和他将持守自己的应许结束(145:11—13)。因此,这卷书基本上包括了能够反映当时的情境以及被掳后犹太民族对未来盼望的那些诗篇。

### □ 107—109篇 赞美神救赎自己的百姓,以及两篇大卫的哀歌

虽然诗人写作之时,脑海中并没有被掳的犹太人归回的意识,但是开篇感谢神施行拯救的赞美诗却以“招聚”的主题(107:1—3)开始,进而引出了《诗篇》卷五。108篇将赞美耶和華(1—5节)和请求他帮助以色列抗击仇敌(6—13节)结合在一起——由57:7—11和60:5—12组成——注意这首诗是如何欣然回应“招聚的主题”的。109篇接着这个请求,极详尽地列举了敌人的各项罪行,请求神用各样的方法审判他们。

### □ 110—118篇 将要来的君王和节期的赞美诗

这组赞美诗由两篇王室赞美诗(110篇;118篇)为框架,被掳后的犹太人视其为弥赛亚诗篇,这些诗篇在耶稣(可11:4—12:12,35—37)和早期教会(诗110篇尤为重要;徒2:34—35;罗8:34;林前15:25;西3:1;来1:3)的事工中发挥着极大的作用。这两篇赞美诗中间,是以“哈利路亚”开始或者结尾的系列赞美诗(114篇除外),多用于以色列的重大节期。114篇是以色列隆重纪念出埃及的诗篇之一,其中使用了许多绝妙的比喻(如沧海“看见就奔逃”,西奈山“踊跃如公羊”)。

#### □ 119 篇 赞美律法,耶和華的言語信實

這篇赞美律法的偉大詩篇構成了《詩篇》卷五的中心,將我們帶回到 1 篇的引言部分。這是一篇按照字母順序的離合詩(希伯來字母表中每個字母有八行詩句),它的作者充分認識到了神所賜律法的益處及其中的榮耀。

#### □ 120—134 篇 上行之詩

這組赞美詩集均注有標題,屬於一年三個節期去錫安朝聖的傳統。被擄之後的猶太人認為這些詩篇當然也帶有前瞻性。要留意這些詩篇中不同的神學主題以及“以色列的故事”。

#### □ 135—137 篇 对上行之詩的回應

135 篇和 136 篇雖然各不相同,但這兩篇赞美詩都描述了朝拜者到耶和華的聖所敬拜他的情景。注意第一篇赞美詩如何赞美神的創造和揀選(與那些拜偶像者做對比),第二篇赞美詩是復述以色列歷史的另一篇詩歌,採用對唱的形式。最後一篇赞美詩(137 篇)哀嘆流亡的現實,在這種境況之下人們無法朝聖。

#### □ 138—145 篇 大衛最後的詩集

赞美詩集的主要部分以大衛寫的赞美詩最後結束是適宜的。這組詩集以赞美開始(138 篇),接着承認耶和華的偉大,他是全知的,永在的神,他借神迹奇事而非恐嚇顯明自己(139 篇),接下來是五篇懇求拯救的禱告詩(140—144 篇),以另一篇赞美耶和華大而可畏的作為和性情(良善、憐憫、信實、公義)的離合詩(145 篇)結束。特別要注意 11—13 節,這裡預期了神永恆的國度。

#### □ 146—150 篇 “哈利路亞”五重唱

結束部分這些“哈利路亞詩”強調了赞美詩集的要点:神當受赞美,因他是無助之人的幫助(146 篇);他是創造主,是他百姓的復興者(147 篇;注意這兩個主題如何交織在一起);他在高天當受赞美,在地的深處當受赞美(148 篇);當以跳舞赞美他,以口稱頌他,以手里兩刃的刀赞美他(149 篇);號召百姓以各種音樂和舞蹈來赞美他(150 篇)。最後一篇詩似乎是精心寫作而成,以結束《詩篇》卷五和整本赞美詩集。在閱讀的過程中你需要不斷地留意這一召喚。神配得赞美!哈利路亞!

赞美詩集是耶和華的百姓發出的赞美和禱告中獻給神的頌歌。這些詩集提醒他們,也提醒我們,敬拜在聖經故事中的核心作用,借着回顧神的良善、慈愛以

及他为他们行过的神迹，敬拜永活的神。

## 《箴言》

### 导向信息

- **内容:**开篇为系列赞美智慧警戒愚妄人的诗歌，接着是一些智者的箴言集，从所罗门的箴言开始，这些箴言以智慧教导以色列人。
- **作者:**由一位无名人士为子孙后代汇编而成，汇集了所罗门、不同的智慧人、亚古珥、利慕伊勒的母亲的箴言，从所罗门的箴言开始；他的其他情况不详。
- **重点:**智慧始于敬畏并信靠耶和華。实际应用中，它包括辨识好行为和坏行为，做英明抉择；过一个丰富而敬虔的生活，首先需要这样的智慧。

### 概要

六个箴言/格言集构成了《箴言》的主体。这些箴言/格言也就是智慧的言语，绝大部分为双行句，虽然其价值并不受年龄局限，但主要旨在教导年轻人如何在世上过一个道德而又益人的生活。这些箴言集的前面以几首诗为序(1:8—9:18)，强调听智者之言的重要性，后面以一首诗为结语(31:10—31)，描述了一位理想的妻子，她是智慧的化身。导言部分(1:1—7)陈明了这卷书的标题、目的和主题。

在本卷书中，各组箴言和格言均已标出：

所罗门的箴言 I(10:1—22:16)

智慧人的言语 I(22:17—24:22)

智慧人的言语 II(24:23—34)

所罗门的箴言 II(25:1—29:27)

亚古珥的言语(30:1—33)

利慕伊勒王的言语(31:1—31)

这些箴言均应根据前言部分来理解和学习，强调得到智慧并拒绝愚昧(行走

在义的路上,远避恶行)的必要性。你会在这里找到这卷书的基本神学观:“敬畏耶和华是智慧的开端。认识至圣者便是聪明”(9:10,参 1:7)。虽然许多箴言与其他文化有共同之处,但是这些箴言尤其针对与神立约的以色列群体而写。它们不仅以律法之约为前提——确实,“敬畏耶和华,在乎恨恶邪恶”(8:13)——而且也是对神百姓在应许之地生活的要求(2:21—22;参 10:27—30)。

## 阅读建议

与《诗篇》一样,通读《箴言》与对待一般箴言的方法不同(谁会愿意阅读汇编在一起彼此很相近的那些引语呢?)。换句话说,《箴言》的导言、前言和整卷书的宏观结构都表明其为具有总体编排的精心之作,可能是为了方便年轻人记忆的缘故(见 3:3; 4:21; 7:3; 22:17—18)。所以要读好此卷书,有两点非常重要:

首先是对结构的一些观察。导言部分(1:1—7)陈明了这卷书的主题(2节,晓得智慧)、目的(3—5节)、智慧人和愚妄人之间的基本对比(7节)及其神学基础(7节),为你做好了阅读整卷书的准备。同时,6节道出了整卷书的大致内容,依各位主要“作者”而定(箴言部分为所罗门所写,格言部分为智慧人所写)。

智慧人和愚妄人之间的对比也(主要)是正义和邪恶的对比,注意到这一点很重要。这些对比是前言部分(1:8—9:18)诗歌突显的主题,不费力得来的钱财(借败坏的手段获取)与放荡的性关系(受淫妇的勾引)是这一部分两个例证性的主题。在前言的结尾部分,智慧和愚昧被拟人化为两个呼唤年轻人跟随她们的妇人。因此这部分诗歌的中心部分(5—7章)警戒年轻人要一生一世爱自己的妻子(5:15—19),不要受淫妇的引诱,由此又依次推出要爱智慧不要爱愚昧(8—9章)。这也可以帮助理解整个箴言集结尾部分(31:10—31)的离合诗,在这里,理想化的妻子是智慧的典型代表,与智慧的妇人相似。这些诗歌主要以警戒的形式出现,不足为奇。

所罗门箴言 I 的前半部分(10:1—15:29)是智慧与愚昧之间的对比,只是现在多为反对偶句(第二行与第一行形成鲜明的对比),而非警戒的言语。这里,智慧/正义意味着工作勤奋,维护土地,谨慎用钱(资源),关心与邻舍的关系,关心家庭内部的关系,正确使用舌头,正确的态度和行为(谦卑、避免发怒等);而愚昧则与之相反。所罗门箴言 I 的后半部分(15:30—22:16)继续同样的主题,现在突出使用合对偶句(第二行为第一行的结束,或者建立在第一行的基础之上),值得



注意的是,其中还补充了一些针对君王和王宫的箴言。

其次,是对箴言本身及使其得以发挥作用的因素的一些评述。第一,箴言取了诗歌的形式。但是这种诗歌为希伯来诗歌,这意味着其中一部分被译为英语,另外一部分则没有。设想一下将下列英语的格言翻译成另外一种语言有多么困难:“A stitch in time saves nine”(防微杜渐),或者“A penny saved is a penny earned”(省下来的就是挣来的),或者“An apple a day keeps the doctor away”(一天一苹果,健康常相随)。其韵律的特点与“听上去的”形态用另外一种语言表达也有同样的困难,而这些正是使格言便于记忆的因素。虽然格言的要点可能很简单,但是翻译成另外一种语言并不总是能够捕捉到这些特征。对这些希伯来箴言而言,情况正是这样。它们的语言极为精练(每一行只有三个或四个希伯来词),并有丰富的头韵、押韵和韵律,更不用提其中的隐喻和典故了,这些都属于文化背景的一部分,其他语言很难将这一切表现出来。

箴言的功用在于为年轻人提供实用的指导,主要关注在神掌控的社会中,如何过一个正直而美好的生活上。记住这一点很重要,这些箴言主要在家庭内部发挥功用,为巩固谨慎生活带来益处,以及日常生活中的各样美善。它们本身并非一些宗教性的教导,然而,虽然其中并没有提及律法,但其目的就是要按照律法的要求塑造年轻人的性情。

这些箴言使用的方法与通常的箴言一样——表达重要真理,引导实际生活,便于记忆,常有重复。通过使用夸张的语言,如“全都”或“一个也没有”之类的短语,或者口头禅的方式实现这一点,但是使用这些表达方式并不是为了让你分析它们的精确性。有时,使用夸张的方法——它讲的是真理,但并没有讲出真理的全部而是突出要点。举例来说,英语的格言“A penny saved is a penny earned”(省下来的就是挣来的),它在讲节约,这是正确的,但并不是说一个人永远不能花费。或者反过来说,“A fool and his money are soon parted”(愚人不守财),用另一种不同的方式提醒人们需要节约的道理。后面这句格言在《箴言》17:16中有类似的话,“愚昧人既无聪明,为何手拿价银买智慧呢?”所以,对你而言,阅读箴言时的关键在于你是否能够仔细查看箴言的内容和诗歌的形式,在此基础上找到其要点所在,而且注意,不要将其应用于所有的场合——同时,也不要轻看反箴言,反箴言讲的也是真理(见《圣经导读:解经原则》,第216—219页)。

## 通篇阅读

### 引子(1:1—7)

这里给出了阅读全部箴言集需要注意的几个重要事项。箴言集以所罗门的箴言开始,非常突出地注明他是大卫的儿子,以色列王(1节);并且给出了箴言的目的(2—5节),即为了让人过一个公平、正直且明智的生活,其写作对象为年轻人和“愚昧人”(4节,“愚昧人”意思与“易受骗的人”相似,指容易误入歧途的人);这里也预示了这一卷书的内容(6节),并清楚说明了其基本观点和基本的对照关系(7节)。

### 序言(1:8—9:18)

要理解10章1节之后的箴言集的内容,你需要密切关注这里的序言部分,这很重要。你会发现,这是父亲写给儿子的系列箴言,共十个教训,接续了1章7节所陈述的对比句娓娓道来,其中大部分箴言以警戒为主。每个新的教训以几个对偶句开始(“我儿,要听父亲的训诲”等),接下来是教训的内容。教训本身的结构及其编排都很精心,在9章智慧和愚昧发出最后的邀请之时达到高潮。

#### □ 1:8—33 第一个教训(及插曲1):警告和责备

注意第一个引言部分(8—9节)包括父亲和母亲在内(参10:1箴言集的开始部分)。你会发现,这个教训是一个强烈劝诫,要防备恶人的引诱(10—19节),这些人密谋算计,靠不正当的手段强夺他人的钱财。

你也会看到,在插曲部分(20—33节),智慧被拟人化,她发言不是责备“儿子”,而是责备“愚昧人”和“褻慢人”,他们引诱她的儿子偏离父母所教导的智慧。她的责备部分基本上描述了这类人应得的下场。

#### □ 2:1—22 第二个教训:保守自己,远离恶人

留意这个教训当中四个独立的部分。引言部分内容较长,规劝儿子要寻找智慧(1—4节);这样他就会“敬畏耶和华,得以认识神”(5—6节),而这又会反过来庇护他的路(7—8节),并进入他的心保守他(9—11节)。接着是序言部分中儿子需要得到保护的三个主要方面:(1)保护他脱离“恶人”(12—15节),并(2)保护他脱离“淫妇”(16—19节)。20—22节又回到他要行在义人的道上。

□ 3:1—35 第三个教训和第四个教训:智慧的价值

第三个教训(1—10节)阐明了神的应许和儿子的责任:爱和信实即在神和世人眼中蒙恩惠(3—4节);仰赖耶和華即他必指引你的路(5—6节);谦卑即身体健康(7—8节);十一奉献和供物即收成丰裕(9—10节)。

第四个教训(13—26节)中出现了三首诗,强调智慧的价值(注意6—2—6对偶句的编排模式)——智慧的祝福和价值(13—18节;注意开始和结尾部分“有福”的人);接续18节的“生命树”,提到智慧在创造中的价值(19—20节);现在特别接续了2节生命的年数和平安的主题,再次提到智慧的祝福(21—26节)。

□ 4:1—27 第五至第七个教训:智慧的崇高

这三个教训中的第一个教训强调智慧在家族中的传承,并规劝儿子要继续行在智慧中。第六个教训接着规劝儿子要远离错误的道路,就是恶人的道路(10—19节),而第七个教训规劝儿子不要偏离正路,不要偏离义人的路(20—27节)。

□ 5:1—6:19 第八个教训:警告防止奸淫、愚昧和邪恶

接着2:16—19的内容,这个教训警告不要犯淫乱(5:3—14, 20),其中也包括对婚姻忠贞的告诫(15—19节)。接下来进一步警告抗拒邪恶(21—23节),并抗拒两类愚昧行为(6:1—5,为外人作保;6—11节,懒惰)。以序言中最后对邪恶的警戒(6:12—19)结束。

□ 6:20—35 第九个教训:进一步警告不要犯奸淫

注意这个教训的引言部分如何与其他教训一样开始(20—23节),但是引言结束部分却是一句警告的话(24—25节)。继而详述了警告的内容。这个教训以一个三重对偶句的形式(26—29节,30—33节和34—35节)指出了淫乱将带来的恶果(惩罚、羞辱和丈夫的报复)。

□ 7:1—8:36 第十个教训(及插曲2):不忠的妻子,智慧的呼唤

最后一个教训与第八个教训相呼应,在这里重点放在淫妇引诱的手段上。注意,她的邀请与序言结束部分中愚昧的妇人相似(9:13—18;参9:18和7:27;9:14和5:8)。

注意第二个插曲(8:1—36)与第一个插曲(1:20—33)是如何对应的,它们都跟随在警告防范“恶人”之后。这次,智慧向“愚蒙人”和“愚昧人”夸口(5节),让他们认出她对帝王和君王的价值(12—21节),她对耶和華自己的价值则更不用提(22—31节)。最后(32—36节),她又代替父亲,邀请儿子日日在她的门口守

望(同勾引男人的女子相比)。

□ 9:1—18 结语:智慧和愚昧设宴竞争

注意最后这个系列如何以智慧和愚昧竞相邀请“一切愚蒙人”赴宴(1—6节; 13—18节)开始和结束,并特别要注意愚昧如何假扮成智慧与淫妇的引诱相呼应。在最后的两个邀请之间,你会发现有两个简短的教训(7—9节,10—12节),将智慧和褻慢人作比较——这一切会使你在理解箴言的时候,更为细心慎重。

所罗门的箴言 I(10:1—22:16)

□ 10:1—15:29 所罗门的箴言 I,第一部分

我们将所罗门的箴言 I 分为两部分,是为了强调其中大多数对偶句多为反对偶句的事实。继一段内容之后,又继续了序言中的对比句。但是与序言相比,这里几乎没有警告的语句。开始的对比句(10:1)不仅接续了序言部分对年轻人的“教训”,而且将父母双亲并智慧之子与愚昧之子之间的对比带进了画面中。

在阅读这部分箴言的过程中,要注意表现智慧/愚昧以及正义/邪恶的特定主题是如何以不同的方式和形象化的比喻反复出现的。学者们也是近来才发现使较小的组集合成为一个整体的各种不同模式,这通常与其前后的组有关联。但是其中的许多组在翻译成英语的过程中难以描述出来。所以在你开始阅读箴言的时候,有两件事可能会对你有所帮助。

首先,要认出与序言部分各个教训的引言看上去非常相似的许多教导性的箴言(例如 10:17; 12:1; 13:13)。它们通常被认为是箴言集的“接合线”,在阅读的时候要更为留意在这些教导性箴言前后的小句群。

其次,你可以使用一套彩笔将一些重复出现的主题画出来,这会对你有所帮助。在留意智慧/愚昧以及正义/邪恶这些更为普通的主题的同时,要注意诸如富有/贫穷、工作/闲懒、言语(诚实/撒谎等)、关系(与邻人之间,家庭,君王)和态度(生气、爱/恨等)这些主题出现的频率。

例如,在 10:32 的对比句中可以标出:义人和恶人之间的对比(明示或暗示)出现了 18 次,既有一般类[10 次,在这里,这个对比是这篇箴言的要点所在(3 节,6—7 节,9 节,24—25 节,27—30 节)],也有与其他主题一起出现的情况(8 次,2 节,11 节,16 节,20—21 节,23 节,31—32 节);智慧和愚昧之间的对比,一

般类出现 2 次(1 节, 23 节), 与其他主题一起出现 8 次(5 节, 8 节, 13—14 节, 18—19 节, 21 节, 31 节); 得当和不得当的言语之间的对比出现了 11 次(8 节, 10—11 节, 13—14 节, 18—21 节, 31—32 节), 大部分情况下是主要的主题; 工作和闲懒之间的对比是一个从属的主题, 出现了 3 次(4—5 节, 26 节); 富有与贫穷之间的对比出现了 3 次(15—16 节, 22 节), 与 4 节工作和闲懒的主题联合出现。这一章中, 唯有 17 节这句箴言与这些主题无关, 它与训诫有关(又参 13 节)。许多箴言相互联系、聚合成组的事实表明它们不是简单随意堆积而成的。阅读过程中出现其他小句群的时候, 你可以尝试这样去做。

#### □ 15:30—22:16 所罗门箴言 I, 第二部分

所罗门箴言 I 的这一部分继续了第一部分的主题和强调的重点, 同时它们有两个方面明显不同。首先, 在这部分中, 虽然反对偶句仍然出现, 但是大部分对偶句在这里是合对偶句, 由两个句子加起来表达一个要点。其次, 在这里, 反映君王和王宫的对偶句不断增加(以及反映其他“纵向”关系的对偶句, 始于第一部分 14:28, 35)。

#### 智慧人的言语(22:17—24:34)

##### □ 22:17—24:22 智慧人的言语 I

这部分箴言区别于所罗门箴言 I 的主要有两处: (1) 经文格式不统一, 每节经文从两行至多行不等, 并且 (2) 又回到了警告部分, 这是序言部分的特征。还要注意这部分箴言按引言的说明和计数为 30 句(22:20), 其中可能包括引言部分(22:17—21), 作为第一个单元。要留意, 这里主题涵盖面广而且非常有趣。

##### □ 24:23—34 智慧人的言语 II

因为“智言三十则”(22:20) 为前面一部分箴言设定了界限, 这部分箴言被划为独立的一部分。智慧人的言语 II 中的五段话其内容和形式都各不相同, 主要涉及与邻人的关系, 以及勤奋工作等主题。

#### 所罗门箴言 II(25:1—29:27)

观察所罗门的这个箴言集是如何转离前面箴言集中警戒的风格的。这个箴言集由希西家的“人”收集, 很明显分为两部分(25—27 章; 28—29 章), 与所罗门箴言 I 相比, 其整体风格的统一性稍差。

#### □ 25:1—27:27 所罗门箴言 II, 第一部分

你会发现, 所罗门箴言 II 第一部分中的箴言, 本质上更为生动也更加多变。明确的比喻更为常见(注意有多少节经句以“像”开始)。这部分箴言开头的系列经文与王宫有关(25:2—8), 也为后面几个较长的单元设定了模式(有时也被称为“箴言诗”: 25:16—17, 21—22; 26:23—26; 27:23—27)。另外, 其中大部分箴言重复了所罗门箴言 I 中的主题。

#### □ 所罗门箴言 II, 第二部分

第二部分箴言由 55 个对偶句(大部分为反对偶句)组成, 主要关注恶人和义人的主题。注意开头、中间和结尾部分的对偶句是如何显明这个主题的(28:1, 28; 29:27; 同时也见 28:12; 29:2, 7, 16), 并要注意这些对偶句是如何将有关统治者、教导以及以公正对待穷苦人的主要对偶句框在其中的。

#### 更多智慧人的言语(30:1—31:31)

##### □ 30:1—33 亚古珥的言语

这个箴言集风格多样, 在形式和内容上充满趣味。尤其注意以下几点: 2—4 节的经文如何回应《约伯记》38:5—11 的内容; 7—9 节的祷告(《箴言》中唯一的祷告); 11—14 节指出的四种作恶的人; 15—31 节用数字表示的言语/谜语, 其中似乎包括对生命各种简单的观察, 与具体道德方面的教导形成对比。

##### □ 31:1—9 利慕伊勒的言语

最后这部分箴言非常特别, 因为它与一位国王的言语有关, 这也是他母亲教训他的话。因此, 《箴言》最后一章的两个部分也为智慧的妇人提供了榜样——从而为 1—9 章智慧妇人的教导画上了句号。

##### □ 31:10—31 结语: 一位智慧/理想的妻子

最后一部分箴言描绘了理想中的“贤妻”, 有可能也是利慕伊勒的母亲教训他的言语。这是一首离合诗(每节经文依次按照 22 个希伯来字母的顺序打头)。注意这里怎样借用整卷书所教导的价值观塑造了一位理想化的妻子的形象——这样的结尾对箴言集非常合宜。

《箴言》作为圣经故事的一部分, 对年轻人(以及一切能听进去这些教导的人)提供了关于实际生活的教导, 以帮助他们行耶和華的道路, 在世上过一个有

益而丰盛的生活。

## 《传道书》

### 导向信息

• 内容：一位智慧教师对人生世事的沉思：凭借获得财富或智慧所得到的一切，在生命终结的时候死亡必要收回，富人和穷人、聪明人和愚昧人都一样；整卷书特别以晓得要敬畏耶和华为背景展开。

• 写作日期：未知；学者们猜测的日期差别很大。

• 重点：现世生活的短暂性；世界上唯有死亡和审判是确凿无疑的，在世上人应当如何智慧地生活；人若不敬畏神，他的一切追求都是徒然的。

### 概要

《传道书》由一位编者(12:9—14)传给我们，他编排了一位自称为传道者(汇编者)的以色列王的教导和箴言，这个称谓可能暗指他是会众——假设为神百姓所组成的会众(12:9)——中一位智慧的教师。即人在生下来之前，世界就在那里，当他离世之后，世界仍然存留在那里。序言部分(1:1—11)陈明了传道者所关注的人类在世上生活本质上虚空(*hebel*, 即“气息”，“云烟”；新国际版为“无意义”)的问题，这个问题也促使他完成了整卷书。这卷书以编者的话结束，鼓励年轻人思考传道者的话，鞭策自己，并劝诫如此寻求也当有适宜的界限(12:12)——最后，他证实最终一切都在圣经的智慧之下：遵守神的诫命，敬畏神，人的生命才会有意义。

传道者自己的话被忧郁的叠句“虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空”包括在其内(1:2；12:8)。其余部分质询了一个人在这样的世界上应当如何生活的问题。因为事实本身并不如传统智慧的一些表述引导人思考的那样井然有序。这卷书在结构上也没有一目了然的秩序，这也是其内容的写照。编者所做的就是提出并不断地重复某些特定的主题，与此同时，不断地接近结尾部分对年轻人的建议(11:9—12:7)：在幼年时当快乐，但要记念创造主。如果传道者的材料可以按照同样的内容细分的话，可能会分为1:12—6:12和7:1—12:7两个部分，第

一部分提出并不断重复了传道者主要关心的主题，第二部分继续这些主题，同时听起来更有箴言的智慧。

## 阅读建议

传统上认为，《传道书》是圣经中最难读的一卷书。这是因为：(1)传道者的许多观察本质上有一些散漫，至少西方人是这样认为；(2)在同一卷书中，显然存在部分内容相互矛盾的现象；(3)这些内容中消极的一面似乎与圣经的其余书卷不一致。该卷书的编者是一位智慧的教师，他生活在复活的启示还没有完全显明的时代，已经充分认识到了传道者所宣称的现世生活并不总是有意义的。如果你试着从他的角度阅读这卷书，就会发现它最终所传递的信息根本不是有些人所说的享乐主义或者宿命主义思想。理解这一点是理解这卷书的关键所在。

首先，以色列的智慧传统(见第95—96页关于圣著的引言部分)是《传道书》的写作背景，这个传统并没有试图像先知那样代表神说话，而是对生活本身认真地思考，目的是为了教导年轻人如何在神面前过一个美好的生活。在一定程度上，传道者与《约伯记》的作者相仿，但是他并不像有些人一样，只是机械地应用箴言，他确信创造主远非人能查明；他虽然从头到尾都坚持信靠神(2:24；3:11—14；5:7b, 19；9:7)，而且相信神的公义(3:17；8:12—13)，但是他发现现实世界并不如约伯的“安慰者们”所理解的那样，凡事均能发现确定的因果，是可以预料的。这种思想虽然也代表着一种“智慧”，但这是传道者强烈反对的。

在传道者的全部观点中，四个事实占据着重要的地位：(1)神是唯一不容置疑的存在，他是万物的创造主，生命是他赐的礼物(如3:12—14)，对传道者而言包括了通常令人烦恼的特征；(2)神的道，即便人能了解一些，也并不能参透(3:11；8:17)；(3)在人这方面，“日光之下所行的事”(2:17)简单地说，并不能够令人满意，许多事也根本没有意义。事情实际上并非照它应该的样子发展(好人得好报，恶人遭恶报)，至少在现世生活中并非一贯如此；(4)死亡是伟大的平衡者，对穷人富人、聪明人和愚昧人都一样。由于传道者缺乏对复活的盼望，所以人一旦死去，那将意味着没有记忆，被遗忘，无论你的生命曾经如何(9:5—6)。正是这样的现实，使生命看起来非常虚空(这个词在整个旧约圣经中共出现73次，在这卷书中出现37次，正好超过半数)。



尽管从字面意思上来说,这个词的意思是“一阵风”或者“云烟”,问题在于这个词对传道者而言具有什么意义。大部分时候,传道者使用这个词比喻人类存在的本质。但是它所承载的比喻分量有多重呢?回到七十士译本的传统中,这个词被译为“emptiness”(空洞)[参英王钦定本,“vanity”(空虚),即“in vain”(徒劳)],指向我们人类生活“易逝”的本质(“捕风”一词也与其相伴)。继新国际版之后的另一个传统译法是“meaningless”(没有意义)。无论哪种译法,在某种情形之下都不错,但在其他情形之下却不奏效。在大部分情形下,它的意义似乎指事物如云烟般稍纵即逝/短暂的或者非实存的本质,就如序言中提到的,人的生命与世界的恒常性和“年岁”相比,消逝得极为迅速。另外,我们如同“云烟”一般的人生也难以捉摸,非我们自己可以控制;也如同“捕风”一样[对 *hebel*(空虚)一词即“wisp of air”(一阵风)的双关用法,具有讽刺意味]。

如此“云烟”一般,“少而又空虚的日子”,就如影儿经过(6:12;参 2:3; 5:18),尤其从生命如此易变,以及对那些与神隔绝的人(“愚昧人”)而言生命完全没有意义来看,人从生活中又能得到什么呢?传道者的回答并不像有的人指责他的那样,“你只能来世上一遭,尽你所能,想怎么生活就怎么生活吧”(这是对他重复“吃喝”主题的误解,2:24; 3:13; 5:18; 8:15; 9:7)。相反,他的观点似乎是,即使一个人除了坟墓之外确知甚少,即使人生常是虚空,但生命是神赐的礼物,他也应该这样生活。这是因为,最终,快乐和满足并不在于“得到什么”(从自己所做的事上得到“益处”)——这些都会消失——而在于神所赐生命及人生旅程本身。死亡临到众人并无差别;在这样的世界上,不要试图控制不过是暂时存在的事,或者试图从中“得利”,按照生命的节奏生活,就可以找到快乐和满足。

即使从这个角度理解《传道书》,传道者的智慧还是不能让人完全得到安慰。但是,总体上来说,这是一本传统的书卷。如果你在其中找不到以色列历史中任何重大的事件,这与智慧的传统是非常一致的;如果你对其中并置的自相矛盾的重要事实感到厌烦,这可能是因为我们也和约伯的“安慰者”一样,希望事实比其本相更有条理的缘故。但是在最后,即使传道者本人也没有任凭年轻人摇来摆去,他明显倾向于其中的一种方式,而不是另一种,所谓矛盾本身也是要强调这样的事实。基督徒如今带着对复活的喜乐盼望以及对神圣审判的确信阅读这卷书,应当更好地预备,来欣赏传道者纵然生活的本质为虚空但还是拥抱它的态度。

## 通篇阅读

### □ 1:1—11 介绍主题

在标题处,传道者被标明为在耶路撒冷做王,大卫的儿子(但是有意没有提名)。继标题之后,2—11节介绍了整卷书的主题:万事如云烟;人类的事没有永恒,没有新事。需要回答的一个根本性的问题出现(3节):人一切的劳碌有什么益处呢?原因在4节:一代过去,一代又来,地却永远长存。接下来以几种方式说明了这一点(5—7节),以人类在浩瀚的历史面前的有限性结束(8—11节)。

### □ 1:12—2:26 设法从劳苦中得益的不同方法

传道者从其为君王的角度(他的生命应当受益最多),接着提到3节关于从人类劳苦中“得益”的问题。他以智慧这个他特别关注的问题入手(1:12—18)。智慧纵然有用,但只能带来更多的悲伤,因为人现在明白了事物虚空的本质。他接下来谈到对享乐的追求(2:1—3)和财富的积累(2:4—11),但是这些也都是暂时的,因而也没有益处。因为同样的命运——死亡——终将夺去一切(2:12—16)。人所得的必然留给他人,这个事实本身破坏了一切的兴致(2:17—23)——除非人做好准备做一些调整,也就是说,享受神所赐生命这个礼物,而不是利用生命去得到益处(2:24—26)。

### □ 3:1—22 万事都有定时

传道者在这里饱含感情地描述了现实的本质,这是他的读者应当欣赏的部分:神所造的世界自有其节奏和定期(1—8节),人能否从其中得益处则不在其内(9节),人若调整自己而适应它(10—22节),就会得到快乐。注意传道者认为这也是神赐的礼物(11—14节),虽然生活在一个对未来没有确定感的时代(21节),但是他选择了这样的立场。同时,他又回到了前面的主题(人类的恶;死亡是伟大的平衡者)。

### □ 4:1—16 成功、欺压和孤单

传道者接续了恶的主题(3:16—17),注意到要得利的欲望带来了对别人的欺压,在他看来极为难过,以致赞叹已死的人比活人还好(4:1—3)。他接着说,劳苦及其取得的成就(成功)也源于嫉妒(4—6节)。如此奋斗是与邻舍敌对的,因而他也孤单(7—8节)。更好的选择是过群体的生活(9—12节)。他借用君王为例(13—16节),用智慧人的贫穷胜过愚昧人的成功作为结束:最终,年轻的继任者会与老君王一样遭遇同样的命运。

#### □ 5:1—7 关于靠近神

传道者中断了他对获益和欺压的冗长陈述,规劝人前来敬拜神,态度要端正,要做一个倾听者,要敬畏神,言语要简短准确。

#### □ 5:8—6:12 财富和欺压

传道者又回到欺压及追求和积聚财富的主题上,现在的重点放在贪爱金钱上(5:8—13);再次回到神所赐的满足上(传 5:18—20)之前,他以同样的态度思考那些因不幸而失去的财富,以致财富不能继承的问题(5:14—17;参提前 6:6—10,保罗在此思考这段话)。接着,传道者又承认很少有人收到这样的礼物(6:1—2)。在那样的文化中,承受极大祝福的人却不得埋葬(6:3—6)就是其中一例,7节总结了这种行为的愚蠢。6:8—12 对这卷书的前半部分进行了总结。

#### □ 7:1—29 智慧的好处

12:9 将传道者称为一个箴言的收集者;这里至少是这样的一个集子:一个“胜似”箴言的箴言集,与前面关注的问题遥相呼应。注意他在这里如何指引了一条关于智慧的中间路线,他既没有将智慧理想化,也没有恨恶它,而是生活在智慧全然的亮光中。因为即使我们的存在稍纵即逝,智慧终究强过愚昧,其中也包括对死亡的拥抱(2—4节)。核心在于前面所认可的满足上(7—24节)。但是即使智慧在本质上难以测透(23—25节),还是可以学习聪明一些,如需要避开设下网罗的妇人(26节;参箴 2:16—19; 5:1—23),以及认识到尽管人类被造时是正直的,却已经悖逆的事实(27—29节)。

#### □ 8:1—17 缺乏公正的世界中一些关系的处理

注意传道者在提到在王面前主动退下而非与王作对的聪明人时(2—6节),是如何解释1节提出的问题的。这个观察的结果被运用在不能改变事情本身的聪明人身上(7—8节)。在9—15节,他又回到了邪恶与不公平的主题上,坚持说敬畏神,且享受神所赐的生命更好,但是以生命的不可理解作为结束(16—17节)。

#### □ 9:1—12 面对死亡如何生活

注意这里再次提到几个前面的主题:死对所有人是确定无疑的(1—6节);这里的意义在于:要享受神所赐给我们的一切(7—10节),尽管结果不可预测,且通常不尽如人意(11—12节)。

#### □ 9:13—10:20 智慧之道

传道者在这里再次思考智慧与愚昧相比的益处;尤其注意 9:13—18 重复出

现的“胜过”一词；10章收集了许多箴言，尤其关于在不好的掌权者治理之下如何生存的箴言，其中大部分都再次肯定了智慧的益处。

□ 11:1—8 关于不晓得神的作为

传道者再次回到前面的主题，这次强调我们由于理解力有限，缺乏控制时机的能力（1—6节），以生命现实苦乐参半的事实结束（7—8节）。

□ 11:9—12:8 致年轻人最后的话

在不断提到要尽可能在有生之年享受短暂的人生之后，传道者定睛在年轻人（智慧人之子，12:12）身上，以此结束。青春短暂，可充分利用的机会则更短。因为随着年岁增长，死亡会闯进生命中来，虽然来时缓慢，但终将来临（12:1—7）。因此他规劝年轻人要尽量让生活过得丰盛（11:9—10）。这就是要“记念造你的主”的意义所在（12:1, 6）。注意8节是如何结束整卷书的（1:2）：生命是短暂的，难以测透。

□ 12:9—14 结语：传道者是一位智者

在前面1:1—2和7:27可以听到本卷书编者的声音，他强调传道者论述的价值，但是在13—14节（参8:12—13传道者的观点），他总结了自己正统的观点。传道者沉思所得非常正确；不敬畏神，不守神的诫命，生命将是一片虚空，这也促使真正聪明的人来思考这些“可喜悦的言语”（12:10）。

《传道书》作为圣经故事的一部分，不断提醒人们生命在永恒中的短暂，强调我们需要敬畏神，同时为我们借着耶稣基督必然复活这个更加伟大的启示做了预备。

## 《雅 歌》

### 导向信息

- 内容：由几段故事情节构成，赞美一对男女之间性爱的情诗。
- 写作日期：未知；学者们猜测的日期差别很大。
- 重点：一位女子和一位男子彼此之间纯真的爱情；纯真的爱不会熄灭的特性，以及会生发出彼此之间的渴慕和愉悦。

## 概要

《雅歌》是一部独特的圣经书卷。它以美妙的诗歌语言写成，描绘生动，能够唤起人丰富的想象力，是赞美一位女子和一位男子之间爱情及对婚姻忠贞的经卷，通篇没有提到神。虽然其创作之初可能只是几首单独的情诗，但是其篇名歌中之歌（单数）表明，按照其正典的形式，原意是让人作为一首诗的几个情节/情景来理解，因此这首诗只在建构一幅图景的意义上是一种“叙事”。

## 阅读建议

我们所读的《雅歌》基本上有三个角色，能否认识到这一点是理解这卷书的关键。这三个角色分别是：一位女子，她是通篇的主角；一位男子，他特别地赞美女子的美貌并表达自己对她的爱情；女子的同伴，被称为是“耶路撒冷的众女子”[新国际本加注的标题“新郎”（男子），“新妇”（女子）和朋友（女子的同伴），在希伯来圣经中没有出现；这些标题试图帮助读者注意说话者的改变]。其他角色基本上作为辅助性的陪衬出场（牧羊人，1:7—8；城中巡逻看守的人，3:3；5:7；女子的弟兄们，1:6；8:8—9）。

最难确定的是所罗门的角色。3:6—11可能暗示诗歌中的这位男子就是所罗门自己，在这一段他以新郎的身份出现，但是我们在理解雅歌的整体内容方面并没有必要持这样的看法。实际上，除了6:13中女子的称谓“书拉密的女子”可能有类似“所罗门夫人”的意思之外，整卷书中几乎没有支持此观点的经文出现。题记（1:1）在希伯来文中有多种意思，因为介词“*le*”既可以表示所有格（如新国际版），也可以表示庆祝所罗门的某一个婚礼而献给他的诗——但是旨在用来鼓励所有婚姻中纯真的爱情。同时3:6—11同整个诗歌是一致的，它以第三人称描述了指定的一个人，暗指6:8中他妻妾成群一事，并且似乎有意将所罗门交给看守人的“葡萄园”（8:11）与这位女子要给出去的属于自己的“葡萄园”（8:12）做比较。

这种不确定性使得可以用几种不同的方法来理解其中的内容。这里所提供的阅读方法假定作者有意做明显对比，暗示《雅歌》绝非仅为所罗门而写，而是为每对分享纯真爱情，视对方为自己的“国王”和“王后”的夫妇而写。也就是说，这卷书中出现的大部分“良人”并不专指所罗门，他作为东方的国王，可能并不求他人的爱情，而是将得到爱情视为其地位所应有的特权——也难以想象这位女子

若成为他妻妾中的一员,她的主要角色会发生什么变化。另一方面,这卷书明显与所罗门有关以及其结尾部分(8:6—7)具有的箴言特征使其被列入了犹太人的智慧传统。

这卷书中说话者不断变化和诗歌语言的丰富性使得这首诗的结构难以辨认。线索可能在几个情景结束处重复出现的句子上(如 2:7; 3:5; 8:4 对耶路撒冷众女子的吩咐)。诗歌自身描绘的情景非常丰富,也很有力,旨在激发人的想象力。这些情景涵盖了较大范围内的人类活动,其中包括自然界(花园、山脉、森林、动物、植物、香料等)、建筑物(楼台、城墙、城市等),服装/珠宝和冲突等。那位女子多出现在充满各样宝贵香料和美酒的花园和葡萄园中,这些东西都令那位男子感到愉悦,他对她讲话时(4:1—15; 6:4—7; 7:1—9)曾经三次提到她的身体和爱情。但是那位男子的身体,那位女子只对耶路撒冷众女子描述过一次,其中使用了许多象征的手法(5:10—16)。

这些描述直言不讳,容易唤起人的想象力。这些特点对许多人,不管是犹太人还是基督徒,尤其是男性读者/解释者而言,从古到今一直是一个困难所在。结果,这些描述常常以寓意来诠释,以致早期教会的一次公会议(公元 550 年)禁用寓意诠释之外的其他任何方式。但是这样的理解似乎是向人类堕落的投降之举,是向人类扭曲性爱,以致性爱成为一种掠夺、操纵和破坏行径的投降之举——这种做法延续直到如今。这首诗歌应该以《创世记》1 章和 2 章为背景来理解。神在吩咐“要生养众多”(创 1:28)之后,立了一个园子(2:8),将按照自己的形象所造的男人和女人置于这个园子中。这段叙事以“人要离开父母与妻子连合,二人成为一体,当时夫妻二人赤身露体并不羞耻”(2:24—25,黑体为本书作者所加)结束。这卷书中的性爱场景重温了那时的情景,男人和女人全然以对方的身体为乐,这样做并没有羞耻。这是神重新找回婚姻中的忠贞、联合和亲密的方式,而仇敌却竭力要从神的子民那里夺去这样的快乐,使得性爱或是成为寻求婚姻之外的刺激,或是成了婚姻之内可耻的行为和难以启齿的事。这卷书的作者受圣灵感动,持有不同的观点。

## 通篇阅读

### □ 1:1—6 情人出场

这卷书有个独特之处,注意那位女子是主角,在开篇引入各位人物的情景

中,她为其他人物的出场做了铺垫——她渴慕他,以他为乐,并请求他带她同去。如果按照字面意思理解,“王”指所罗门;如果不按照字面意思,则是一个隐喻,是用王作比喻,以激发人去思想爱情的伟大。

#### □ 1:7—2:7 第一幕:情人在一起

阅读第一幕的过程中,要注意8节。简单来说,可能是那位男子对女子请求的回应。这意味着整个情景是在两个情人之间的转换。开始她在牧羊人中间四处寻找他(7—8节),接下来描述换位(9—11节,12—14节),他们彼此相互愉悦(15—16节),接着转而描述爱的场景(17节,一片森林)。她想象自己是花(2:1—2),而他是“苹果树”,她安息在他的荫下,尝他果子的滋味(3—6节)。她最后嘱咐耶路撒冷众女子让爱自发。

#### □ 2:8—3:5 第二幕:盼望、邀请和梦境

这一场景以渴慕为特征,他翻山越岭而来,从窗户往里观看(2:8—9)。接下来,她引用他邀请的话——春天来了,是爱的季节(10—13节)。他呼唤她从隐秘处出来(14—15节),擒拿狐狸(那些反对他们相爱的人),不要让狐狸破坏他们正在开花的“葡萄园”(他们的身体;参1:6,14)。两个人完全相属,对爱忠贞不贰(2:16),接着她的良人“在百合花中牧放群羊”,但是(显然)日影飞去,他要转回(17节)。这接下来可能是一个梦境(3:1—4),在梦中,她寻找自己的良人,找到了他,再次以嘱咐耶路撒冷众女子(5节)结束。还要注意次要角色,即城中那些毫无反应的看守。

#### □ 3:6—11 所罗门的财富和奢侈

这部分如同谜一般。鉴于到此为止多从自然的角度的,而非其盛况和环境描述所罗门,可能是旨在与女子的良人进行对比;不然,所罗门就是那位良人,这部分是要引入他们性爱的下一个场景。注意这是整首诗中近似叙事的唯一部分,描绘出一幅既有权势又富足丰裕的图景(因而与《列王纪上》10:14—11:6相呼应)。

#### □ 4:1—5:1 第三幕:赞美和邀请

这一幕中,那男子首次以主角的身份出现。开始,他把所爱的人从头到双乳形容了一遍(4:1—5)。接续她在2:17说过的话,他要往没药山去(6—7节,与1:13相呼应)。接着,他称她为佳偶,是满有令人愉悦之物和香料的园子(8—15节)。作为回应,她邀请风吹入园子,使其中的香气发出来,进而邀请他进入自己的园子里(16节),他以爱回应(5:1),重复了前面描述所用的言词[没药和香品

(4:14),蜂房和蜜(4:11),酒(4:10)和奶(4:11)]。对此耶路撒冷众女子以鼓励他们吃饱喝足(5:1c)作为回应。

□ 5:2—6:3 第四幕:梦想和寻觅

女子再次以主角的身份出现。似乎在另一个梦境中,她的良人前来召唤她,接着不见了(5:2—6);她再次寻找他,但是这次,城中巡逻看守的人打了她(7节)。在与耶路撒冷众女子的简短对话中(8—9节),她从头到脚描绘了自己的良人(10—16节),这也是她对这位男子的唯一描述。但和开始(1:2)一样,以追想他的吻结尾。对于第二个问题(6:1),她先以重复前面相爱场景中所用的言语(2节),接着(3节)以重述二人完全相属,对爱情的忠贞(参2:16)作答。

□ 6:4—8:4 第五幕:爱的愉悦

注意在这一幕中,男子和女子的言语都很详尽。这一幕开始,男子开始形容她头的秀美(6:4—7),并与王后和妃嫔作比较(8—9c节),她们也都羡慕她(9c—10节)。在和她们的一番对话之后(11—13节),他开始最后一次描述她的身体,这次是从脚到头发(7:1—6),然后,又返回形容她的双乳和口(7—9a节)。她接着继续使用她的口如酒的比喻,急切想要这美酒流入恋慕她的人口中,并进一步邀请他共享云雨之欢(9b—13节)。她如此爱他,以致乐意违反一切文化规则(8:1—2a)在众人面前向他示爱;她的愿望再次与前面的言词相呼应(2b—3节),接着以嘱咐耶路撒冷众女子的叠句(4节)结束。

□ 8:5—14 结论:爱情如死之坚强

这首诗以系列简短的素描勾勒出他们的爱情尽管遭到反对(8—9节,10—12节),却不能熄灭的特性(8:5—7),最后以他们之间的相互邀请(13—14节)结束。

《雅歌》作为圣经故事的一部分,提醒人们神所创造的性爱是美好的,对待性爱要圣洁,要忠贞,当怀喜悦之情拥抱它。

## 《耶利米哀歌》

### 导向信息

- 内容:为耶路撒冷的沦陷而写的一系列哀歌,共五首。



- 写作日期:未知;可能写于耶路撒冷沦陷(公元前 586 年)后不久。
- 重点:耶路撒冷陷落后个人所经历的苦楚和灵性的痛苦;神使锡安被毁,显出他的公义;盼望最终唯在于神的性情。

## 概要

《耶利米哀歌》由五首针对公元前 586 年耶路撒冷沦陷所发的哀歌组成。五首哀歌与五章内容相对应,与《诗篇》74 篇和 79 篇(参诗 89 篇)的形式和内容相似,是精心写就的文学作品,表达了对锡安,荒凉和以色列民被掳的深切哀痛——这被认为是应得的——余下的百姓住在这荒凉而危机四伏的城中,处境非常不幸。在为这些哀痛的同时,这五首哀歌同时也提出了关于正义和未来这两个较大的问题。整卷书基本上是从余民的角度写作的。

这卷书中至少可以听出三个声音:叙事者一作者,锡安(人格化的耶路撒冷)和锡安的百姓(耶和華自己没有说话)。在前两首哀歌(二者紧密相关)中,叙事者和锡安发言,他们为这城的陷落悲伤,认出此事发生是因为这城的罪,以致耶和華自己以她为敌。最后的两首哀歌(又紧密关联),发言人为叙事者和锡安的百姓,他们为生活在被占领的耶路撒冷城中的居民感到极度痛苦。中间的哀歌(3 章)中,耶路撒冷本质上被拟人化,也就是说,唯一能认出来的发言人就是作者,他个人感到极度痛苦,与耶路撒冷的痛苦联系在一起,并在许多方面合二为一;这里,你也会发现对苦难意义的简短论述,以及对盼望的唯一表达。

## 阅读建议

要想很好地理解《耶利米哀歌》,你需要对这卷书的基本文学特点以及历史背景和神学观点有一定的认识。这些哀歌最显著的文学特点在于它们是一系列离合诗(参诗 34 篇;119 篇),每节经文的第一个字母按希伯来字母表中的字母(22 个)顺序排列。前两首哀歌有 22 节,每节含有三行诗句,第一行诗句含离合诗字母。第三首哀歌也有 22 节,但是每三行为一个相同的字母起首。第四首哀歌又回到了前两首哀歌的形式,但是每节经文含两行诗句,而第五首哀歌虽然不是离合诗,但也是由 22 节经文组成。因此,这种结构形式使对痛苦的描述在第 3 章达到高潮,在第 4 章减弱,转而以第 5 章的哀诉结束,真实地反映出耶路撒冷城被毁及被毁后的情景。所有这些特点并不能够在英语中完全表现出来,离合

诗的形式也影响了经文的节数(22, 22, 66, 22, 22),这在一定程度上也是这些哀歌中有些主题会突然转变的原因(必须按字母顺序写作使得在某一点当说的话受到了限制)。但是,从整卷书来看,哀歌的形式本身(见《圣经导读:解经原则》,第196—197页,第199—201页)也含蓄地鼓励百姓在痛苦中要有盼望——虽然没有任何保证。

就这卷书的历史观和神学观而言,站在历史中的这一点上,我们对耶路撒冷城完全沦陷给犹太百姓的影响很难完全理解。首先,这个历史事件本身就是一个可怕的灾难,这在《列王纪下》25章中有所叙述。攻城持续了两年之久,成千上万的人涌入耶路撒冷,期待神的干预。但是巴比伦的军队最终打开了城墙的缺口,在城中强奸女人,屠杀了城里的许多居民。鉴于耶路撒冷城被毁的情景,作者设问:死亡是不是更好的选择。所有骇人听闻的事,包括饥荒、焦渴、自相残杀、强奸和杀戮等,都出现在这些哀歌中。

除此之外,这卷书中还有一个更大的问题,直指向以色列蒙召并成为神的百姓这个事实。这个民族的历史惟独与神紧密联系在一起,神救赎他们,把他们从埃及为奴之地领出来,为自己名的缘故使他们成为自己的百姓,与他们在西奈山立约,最后成就了亚伯拉罕子孙将承受土地的应许。在他们自我认识的中心是这样一个事实,他们的神,独一的神,永活的神,是创造万物的主,选择亲自住在他们中间,他先是住在旷野的帐幕里,后来拣选耶路撒冷,作为“他名的居所”(申12:11;尼1:9)。因此这块土地和这座城对他们具有特别重要的意义,是他们在历史上区别于其他大多数民族的标志。事实上,也正是由于这个原因,许多人错误地认为锡安城将牢不可破(参耶7章;26章;28章;结13—14章)。这些哀歌所表达的极度痛苦背后是他们对自己是神的百姓以及这城是神的居所的清楚意识,这种意识也使得针对百姓当前苦境的呼求极其痛苦。虽然作者充分认识到他们所受的惩罚是公正的,但是他的痛苦描述表明,人们是多么难以接受现实,难以面对太残酷的蹂躏和巨大的痛苦(如哀2:20—22)。

但在同时,作者也在深思哈巴谷和俄巴底亚等提出的问题。以色列的敌人,他们一样应得神的愤怒,可他们又怎么样呢?这就是书卷中频繁出现的咒诅的原因(哀1:21—22;3:61—66;4:21—22)。虽然摩西和众先知曾经预言,若以色列人背约,这些灾难会临在他们身上,但是我们的作者直到最后也在挣扎,最终提到应许的将来不过是远处的影子。但是在整卷书至关重要的中间部分,他表

达了非常重要的盼望所在，就是神自己的性情，他曾在西奈山向摩西启示自己，是满有慈爱和信实的神(出 34:5—7；参《诗篇》89 篇的呼求)。

## 通篇阅读

### □ 1:1—22 第一首哀歌：锡安为自己的沦陷哀伤

作者在这首诗的第一部分(1—11b 节)陈明了整卷书重复出现的基本事件：锡安及其中的圣殿沦为荒场，其中的百姓被掳；在仇敌围攻的日子里，她的朋友离弃了她，仇敌嘲笑她，恨她的人如今成了她的主人。那些留下来的人，包括祭司和百姓在内，处在可怕的困境当中，朝圣的盛宴已成为过去，对他们而言，只有哭泣和叹息。这些都是犹大许多罪行带来的结果。

第一部分将近结束时，锡安自己呼求耶和華看顾她的苦难(9c 节)，并在她自己哀歌(11c—22 节)的开始重复向神呼求。她向“过路的人”呼喊(12 节)，基本上重复了 1—11 节的话，但是在这里增加了更多的细节以及悲伤和痛苦。这部分以对仇敌的咒诅结束(21—22 节)。尤其要注意耶和華在锡安被毁中所起的作用；还要注意她的哀伤借诗人自己的声音(17 节)暂时得到了一些缓解。

### □ 2:1—22 第二首哀歌：锡安的哀歌和呼求

诗人再次说话，语气更为激烈，他极详尽地说明了耶路撒冷被毁的最终原因，即耶和華发怒的原因。圣神战士在过去曾经为以色列人争战，但是现在却与他们为敌，对他们的城、土地、领袖和百姓都是一样(1—9 节)。接着，诗人将注意力放在那些留下来的百姓身上(10—17 节)。注意，作者是怎样以第一人称发言(11 节，13 节)，并最后呼吁锡安自己向耶和華呼求的(18—19 节)，在 20—22 节她用激烈的语言向神呼求，提醒耶和華观看所发生的饥荒及后来发生的屠杀事件(屠杀了祭司和先知，少年人和老年人也一起被杀)。

### □ 3:1—66 第三首哀歌：绝望、盼望和咒诅

在置于中间的这首哀歌中，作者让耶路撒冷的绝望成了自己的绝望，并反过来，使自己的绝望成了耶路撒冷的绝望(1—18 节，2:11 已经提到)。这里的争论点似乎在于，耶路撒冷的沦陷意味着许多忠于耶和華，在集体犯罪中无辜的，却也感到被耶和華无情追逼的人的遭遇。最后，唯一的盼望在于耶和華对圣约的信实上，他的慈爱和信实(与《出埃及记》34:6 相呼应)在每个早晨都是新的(19—24 节)。接下来，是就苦难的意义及其与耶和華的关系的个人性的对话，以呼吁百

姓悔改结束(25—42节)。注意哀歌在结尾处重新开始(43—51节),最终注目在他们带来苦难的仇敌身上(52—62节),并以对仇敌的咒诅结束(63—66节)。

□ 4:1—22 第四首哀歌:在街上乱走

在这首哀歌中,作者将注意力转向当前耶路撒冷城中的可怕景况,与围攻的年月作比较,并提出自己的信条,认为死去的人是幸运的人(1—11节)。他接着定睛在困境本身,以及先知和祭司的罪行上(12—16节)。注意17节从百姓自己的哀歌开始,他们在这里追想围攻将近尾声时那些痛苦的日子(包括战争和君王被掳,见《耶利米书》52:7—11),作者以自己以对以东的咒诅(哀4:21—22)结束了这首哀歌。

□ 5:1—22 第五首哀歌:锡安的余民哀哭

最后一首哀歌中,只有百姓发声,呼求耶和華看顾他们当前所受的苦难,特别反映出犹大地被占领之后,是一个悲惨的而且居在其中非常危险的地方(1—18节)。这首哀歌及整卷书以向神祷告,请求神复兴他们结束。祷告以肯定耶和華永远的王权开始,但还是担心是否会被忘记(19—22节),具有哀歌的特点。

《耶利米哀歌》反映了耶路撒冷沦陷这一圣经历史上极其重要的转折点,从而提醒我们,神信守自己要审判百姓不忠的话,没有动摇,同时,他的性情也使人对将来持有盼望。

## 第四章

### 圣经故事中以色列的先知书

Q 111

Q 112

Q 113

Q 114

Q 115

Q 116

Q 117

Q 118

Q 119

Q 120

Q 121

Q 122

Q 123

Q 124

Q 125

圣经故事的下一部分以十六卷书的形式出现，我们称其为先知书。在犹太传统中，它们被称为后先知书，通常为四卷书，顺序如下：《以赛亚书》、《耶利米书》、《以西结书》和《十二先知书》（所谓小先知书；《耶利米哀歌》和《但以理书》被列在圣著中）。先知的传统在以色列历史悠久，可追溯至摩西的时代，包括撒母耳的时代在内。但是那些最终记载在经卷中并列有先知名字的经卷在公元前8世纪中期（约公元前760年）至公元前5世纪中期（约公元前460年）非常盛行。

先知在圣经宏伟历史“以色列的故事”中扮演着特别重要的角色。事实上，离开先知在律法书及前先知书（从《约书亚记》至《列王纪上、下》）中发挥的作用就很难对他们有正确的认识。作为神的代言人，他们呼唤耶和华的百姓回到约的根基上，宣告了守约蒙福，也宣告了悖逆受罚（特别见《申命记》27—30章）。被掳时期的先知帮助百姓度过了既失去神同在也失去应许之地这个双重损失的时期，因而反过来，发挥着摩西和约书亚的作用。

因而先知不断地呼唤神的百姓要回到神所启示的事实中：他们附属于神，神不附属于他们；神为了他救赎的旨意，要将在人类堕落时失落的挽救回来，要祝福万国。先知信息的核心是对以色列人的深切关注，是要以色列人行走在神的路上，遵守与他立的约，借此表现出神的性情。同时，不断地提醒以色列人，耶和華不是一个属于以色列人的地方神祇，而是掌管宇宙的神，他是创造主，他掌管万有，因此，也是列国的主宰。

据此，列国在圣经宏伟故事中的先知部分也扮演着重要角色。一方面，列国均在神对亚伯拉罕的应许中（创12:2—3），所以先知常常提醒以色列人他们没有能成为神对列国的“祝福”。因此应许的这个方面通常被视为神最终成就应许的一部分（尤其见《以赛亚书》），也被视为传统的一部分，这后来成为新约的核心。另一方面，因为神对亚伯拉罕的应许包括神要“咒诅”那些“咒诅你”的人，先知也不断地宣告神对列国的审判。所以，在神公义的审判之下的，不只是以色列人，事实上，《俄巴底亚书》和《那鸿书》都是专门针对列国（分别针对以东和亚述）预言的书卷。

在引导你阅读这些书卷的过程中，其中许多内容以《圣经导读：解经原则》第

十章有关先知预言(诉讼、灾难和应许等)的性质及其作用为前提。但是为了帮助你在阅读的过程中理解这些(有时比较难以理解的)书卷,有三个要点尤为关键,还需要在这里重复一次。

第一,这些书卷与新约书信大致相同,均针对特定的情景而写。因此,为了理解这些书卷,需要对讲这些预言的时代及其社会—宗教—政治环境有一定的认识。所以在“阅读建议”部分,将会指出每位先知所处时代的真实景况。

现在,让我们回顾一下贯穿以色列这个时期历史的三个重要的方面:这段时间是(1)政治、军事、经济和社会激剧动荡时期;(2)人们对神与摩西所立的约极为不忠,漠视它的存在;(3)在国际舞台上强权平衡发生了很大的变化。

要注意,这些先知讲预言的时代,以色列已经分裂为北国(以色列/以法莲)和南国(犹大)。其中大部分先知对犹大说预言,一些先知对被掳的景况说预言,有几位先知在被掳之后说预言,其时,一小部分余民回到了他们历代居住的土地上。鉴于这些书卷与《列王纪上、下》和《历代志上、下》部分内容相对应,在阅读的时候联系这些内容会对你有帮助,我们会不断提醒你关注有关章节。

第二,在阅读的过程中,由于圣经故事最终的结局通常为所述的不远将来的背景,你可能想对先知书中不远的将来与最终的将来之间频繁出现的张力有一定的认识。举例来说,《哈该书》对当时被掳归来的人重建圣殿的处境直接说预言,但是在鼓励人们回头继续建殿的过程中,他提到了圣殿更加伟大的将来,并提到了大卫后嗣所罗巴伯不远的将来。这些书卷大部分在最终形式上是如此。

第三,另外,还要提醒你大部分先知的讲话以诗歌形式出现,这也很重要。可能的话,浏览一下近年出版的圣经词典中有关希伯来诗歌的条目,并阅读《圣经导读:解经原则》182—183页的内容,会让你受益匪浅,它们可以帮助你理解其中涉及的平行结构。另外,这些书卷多用诗歌的形式表达,你需要不时停下来,留意其中激发人想象力的象征和隐喻部分,先知们经常用这些方法来吸引别人的注意力。

在这些书卷中,神借先知说话,声音清晰而洪亮(后先知书更是如此,超出许多人的想象!)。在阅读的过程中,你不仅要明白神对先知时代的百姓说了什么,更要明白这些话与我们现今的时代和历史的相关性。(你可能会发现自己在问,阿摩司读《纽约时报》了吗?)



## 《以赛亚书》

### 导向信息

- 内容:耶和華至高的主權和他救贖的慈愛,在對待自己揀選的百姓以色列民中顯明出來,他們註定要受審判,也註定要得救,列國也包括在內。
- 先知:耶路撒冷的以賽亞。
- 先知活動時期:從公元前740年左右至公元前687年(見1:1)。
- 重點:耶和華的聖潔、主權和公義;耶和華的憐憫和救贖的慈愛;以色列在耶和華對列國和世界的計劃中的主要作用;錫安在這些計劃中的主要角色;神受苦的仆人的救贖角色;神為自己的百姓在末了所預備的榮耀的將來。

### 概要

就許多方面而言,《以賽亞書》都是聖經以色列故事中最重要的一部分。雖然從時間順序來看這卷書並不是第一卷書,但是它居後先知書之首,起着引導你閱讀先知傳統其餘書卷的作用。除此之外,這卷書也涵蓋了神學各個層面,它不斷地提醒以色列人耶和華是永活的神,是創造主,他擁有至高的主權,是審判者,是滿有憐憫的以色列的救贖主。因此,《以賽亞書》展望以色列將面臨的審判,借第二次出埃及從被擄之地得救,並借着即將到來的君王兼仆人,實現耶和華與亞伯拉罕立約的應許。在這個約中,耶和華的救恩也將臨到列國。最後,它描繪了當神與百姓同在的錫安恢復最終榮耀之時,神在新天新地中對以色列和列國最終的救贖。因此《以賽亞書》對新約作者產生了非常重大的影響,新約引用或暗指這卷書的次數之多超過舊約除《詩篇》以外的任何一卷書。

這卷書將這一輝煌的全景作為一個精心製作的整體呈現在讀者面前,基本上由兩個部分組成:1—39章主要與受亞述威脅期間的耶路撒冷有關,但在最後以賽亞預言以色列將被擄至巴比倫。40—66章集中在被擄巴比倫接近尾聲之時以及之後以色列和耶路撒冷的將來上,以對新天新地和最終末世錫安的盼望為高潮部分。

每一部分自有其結構和節奏。1—5章引出了第一部分關心的主要問題——

耶和華為自己和列國的緣故呼召猶大和錫安為自己的百姓，但是他們辜負了耶和華，因此他們必受審判（而 2:1—5 期待呼召的實現）。他們的失敗表現在三個方面：（1）他們缺少對耶和華的信靠，表現在（2）他們不斷地拜偶像，以及（3）社會缺少公正。以賽亞蒙召（6 章）引出了第一部分的其他內容。他在異象中見到“以色列的聖者”，接着他自己得潔淨，並受差遣宣告神對百姓拜偶像的審判，但他們有耳却不能聽，有眼却不能看。第一部分余下的內容被夾在兩段敘事中間（7—9 章；36—39 章），一段敘事在這段內容的開始（亞哈斯做王時期），一段敘事在結尾部分（希西家做王時期），都發生在以賽亞長期的事工期間。所述事件均發生在以色列受外敵威脅時期，並且都提到了同樣的地方（7:3；36:2）。這兩段敘事的不同之處在於對耶和華的信靠：亞哈斯不依靠神，而希西家依靠神。但是希西家後來在對待從巴比倫來的使者方面表現出對神信靠的不足，因而出現了這卷書的第二部分。第一部分的內層結構的大部分為對列國的系列預言，其中包括以色列不依靠神，而是喜歡向諸國尋求幫助。

第二部分基本上由兩部分組成，每個部分又由兩個部分組成。40—55 章中，故事向前發展至被擄巴比倫即將結束之時；40—48 章既有安慰，也有衝突，衝突是針對那些安居在巴比倫無心參與新一轮出埃及的那些人，而 49—55 章反映出（如今推遲）的新一轮出埃及將由耶和華的僕人實現，他最終會聚集列國。56—66 章反映出以色列持續的失敗（56—59 章），但是接着提到了神為百姓和列國所預備的榮耀的將來（60—66 章）。

### 閱讀建議

要想很好地理解《以賽亞書》，需要對這卷書所反映的歷史，以及使這卷書從頭到尾充滿活力的神學問題有一定的認識。

1—39 章所反映的歷史中，亞述在國際舞台上占主導地位。烏西雅王在耶路撒冷做王的最後一年（公元前 792—前 740 年，見王下 15:1—7），以賽亞蒙神呼召，其時，正是亞述處於衰落的時期，因此，當時猶大和以色列相對而言比較平安。但是，當烏西雅王駕崩之時，亞述的系列君王〔提革拉比列色三世（前 744—前 722 年），撒縵以色列五世（前 726—前 722 年），撒珥根二世（前 721—前 705 年）和西拿基立（前 704—前 681 年）〕在近東世界再次顯出了它的強勢。在撒瑪利亞和耶路撒冷的許多政治陰謀都與以色列和猶大的君王給亞述納貢與否有關。這

些阴谋就是《以赛亚书》7—9章和36—39章两段叙事的背景。在这两段叙事中，以赛亚宣告了神对锡安的拯救，但是他也预言了他们将被掳至巴比伦一事（39：5—7）。

围攻耶路撒冷和耶路撒冷的沦陷，以及两次被掳至巴比伦是《耶利米书》和《以西结书》的内容。《以赛亚书》40—55章的历史背景为被掳至巴比伦的后期，当时人们已经留意到《耶利米书》和《以西结书》中所预言的信息，被掳的人们在巴比伦已经安顿了下来，开始了新的生活。《以赛亚书》这部分的全部内容就是对新一轮出埃及的期盼——从他们被掳，越过旷野，耶和華一路为他们供水，保护他们的平安，到返回锡安，耶和華将重新确立他名的居所。但是被掳的人却听不进这些安慰的信息——他们不能相信耶和華会使用波斯王居鲁士来完成他的旨意，因此，第二次出埃及成了更加遥远将来的一部分。

以赛亚在神学上的强烈关注主要集中在四个方面：（1）耶和華是“以色列的圣者”（这个词在《以赛亚书》中出现了30次，在旧约的其余书卷中只出现了6次）；（2）以色列是耶和華的“圣民”（62：12）；（3）锡安（耶路撒冷）是神的“圣城”（48：2）和“圣山”（11：9；27：13）；（4）神的百姓中包括列邦（外邦人）在内（2：2；52：15）。

耶和華是“以色列的圣者”是一切的核心——以赛亚的异象（6章），耶和華的公义和审判（5：19—25），耶和華作为救赎主（41：14；43：3—15；62：12）对以色列的怜悯和饶恕。因此在《以赛亚书》中，圣洁一词承载着两个必不可少的特性：（1）耶和華的绝对“他性”（otherness）——他是万物和列国的创造者和维持者，他无与伦比，因为没有别的神存在。在阅读的过程中你无法忽略这个主题，偶像有耳不能听，有眼不能看（特别参44：6—20），当这个主题以厉声指责偶像“没有生命气息”出现的时候尤其如此。（2）耶和華在道德/伦理上的绝对圣洁。作为一位圣洁的神，他要求他的百姓圣洁，他们要有他的形象（怜悯、慈爱、良善、信实），而不是偶像的形象。毕竟，偶像将不可避免地带来不公正：没有生命的神祇是没有公义的，敬拜它们的人也会像它们一样。

以色列是以赛亚故事的中心，他们已蒙救赎，但却悖逆；他们固执，却蒙神所爱，借着出埃及和大卫之约，故事反复讲述了耶和華和以色列的关系，显出了神的仁慈和怜悯。神必须审判以色列人，但是他不会放弃他们，正是在这一点上，耶和華拯救“余民”的主题成了圣经故事的一部分。这个救赎的故事以仆人弥赛

亚为以色列和列国而死,将他们救赎出来达到顶点,在耶稣基督和十字架上得以成就。

耶和華和百姓之間關係的象徵就是他在錫安山上耶路撒冷城中與他們同在。以色列人正是在這裡褻瀆了這種關係(1:10—25),也是在這裡,耶和華計劃恢復這種關係(1:26—31),好讓列國和以色列一起在錫安山上敬拜他(2:1—5)。因此,這卷書以被玷污的錫安開始,應許錫安將得以復興,並以包括外邦人在內的聖城和聖民這種最終的表達形式結束(65—66章)。

在对圣经故事的非凡讲述中,还有许多别的内容,但是留意这几个主题并且对其富有感染力的意象和诗歌的韵律保持敏感,这会帮助你捕获这卷书的宏伟气势,并帮助你理解这卷书在圣经故事中的重要地位。

## 通篇阅读

### 耶和華抱怨猶大;他對以賽亞的呼召(1—6章)

#### □ 1:1—2:5 引言:聖民和聖地的墮落及未來

這部分介紹了1—5章和整卷書的內容。留意遍布全书的主题。在這部分內容中,耶和華的抱怨以控訴耶路撒冷持續背叛以色列的聖者並因此帶來神的審判(2—9節,24—25節)的形式出現;因為他們的罪——社會不公(15e—17;參《阿摩司書》)和偶像崇拜(29節),他們的虔誠是徒然無益的。但是神有憐憫(18—20節),並為他們預備了光明的未來(26—28節)。在2:1—4,耶和華非常清楚地表明,他將救贖他所造之物,錫安山將成為新的西奈山,列國都將來到這裡(從而實現了以色列遵守亞伯拉罕之約的真旨意)。注意這部分是如何以邀請以色列行走在耶和華的光中結束的。

#### □ 2:6—5:30 主要來的日子

在第一個預言(2:6—22)中,關鍵問題在於以色列人傲慢自大,信偶像,卻不依靠耶和華;要留意這裡重複出現的主題,使這首詩歌充滿力量。3:1—4:1中預言即將到來的災難主要針對領袖而言,這裡再次提到社會不公——富人欺壓窮人,濫用土地(包括3:16—4:1的生動描述)。但是災難過後必有盼望(4:2—6),在《以賽亞書》中第一次出現了“第二次出埃及”的主題。同樣,“葡萄園之歌”[5:1—7;曾在《耶利米書》12:10和《以西結書》19:10—14中提到,耶穌也曾提到(可

12:1—12;约 15:1—8)]也集中在社会不公上(赛 5:7),接下来的六个咒诅(8—25节)也一样。因此,现在招列国前来锡安不是要敬拜神(2:2—4),而是要毁灭(5:26—30)。

#### □ 6:1—13 以赛亚的异象和使命

乌西雅王死了(象征将临到大卫王朝的事)。在耶和华所在的圣殿以赛亚看到异象,在异象中见到了以色列真正的君王,即以以色列的圣者。以赛亚因自己和他同胞的污秽极其痛苦,但他得到神的赦免,并接受使命来宣告神对百姓的审判,他们如今与所拜偶像无异,既看不见,也听不见。

#### 信靠的危机:亚哈斯,以及亚述和以色列的联合(7—12章)

7—39章讨论的问题在于,以君王为代表的耶路撒冷是信靠耶和华,还是与他国联合来求得帮助(拜偶像的一种形式)。注意这部分篇幅较长,分别以亚哈斯(7:1—8:10)和希西家(39章)未能信靠耶和华的叙事开头和结尾。这也是为什么将来必须有一位信实的君王出现,管理犹大和列国(9:1—7;12:1—6,以及所有惩罚列国的预言中)的原因。

#### □ 7:1—8:22 犹大王的失败

注意开篇的这段叙事如何揭示了亚哈斯王面对亚述和以色列联盟摇摆不定的态度。以赛亚两个儿子的名字反映出耶和华对亚哈斯态度的回应——以色列将遭到掠夺(Maher-Shalal-Hash-Baz),在耶和华审判以色列之后北国将仅有余民(Shear-Jashub)存留——而耶和华显给亚哈斯的“兆头”以马内利提醒他耶和华自己就住在锡安山(在这里,可能是对亚哈斯的一个威胁)。耶和华对以赛亚说的话和以赛亚的回应(8:11—22)表明迫在眉睫的问题是信靠耶和华的问题。

#### □ 9:1—12:6 犹大将来的王

这里的核心是以色列的君王。所以要注意亚哈斯未能信靠耶和华是如何从宣告大卫王的即将到来(9:1—7;11:1—16)得到回应的。夹在这些预言中间的内容包括(1)宣告撒玛利亚沦陷(9:8—10:4,她和大马士革站在一边,与犹大作对),(2)对毁灭犹大的亚述的惩罚(10:5—19),和(3)犹大的存留(10:20—34)。在第二次宣告君王将要来临(11:1—16)之后,这部分内容以耶和华在锡安山做犹大真正的君王(12章)结束。

## 耶和華對列國的控訴(13—27章)

### □ 13:1—14:27 對巴比倫和亞述的控訴

注意論及猶大歷史上兩個仇敵的預言以猶大的盼望(14:1—3, 25)為中心，區別於其他的預言。巴比倫居一系列控訴之首，是因為她終將成為特指的世界強國，她的崩潰具有極其重要的意義。關於巴比倫的預言有兩個值得注意之處：(1)因耶和華自己聚集毀滅巴比倫(13:4—22)的軍隊，它包括聖戰的意象在內；(2)其中特別提到巴比倫國王，因為她極其傲慢，與耶和華作對(14:12—21)。

### □ 14:28—17:14 對猶大鄰國非利士、摩押和大馬士革的控訴

這些預言均強調即將來臨的災難，但沒有強調他們所犯的罪行；在每個控訴中，和前兩個控訴一樣，要留意有關錫安和其中百姓將來盼望(14:32; 16:5; 17:6—7)的內容。

### □ 18:1—20:6 對古實和埃及的控訴

注意這兩個普通的預言(18—19章)是如何以針對埃及的預言(20章)結束的。在歷史上針對埃及王國共有兩個預言，這是其中之一。和前面一樣，這兩個預言更是注重對審判的宣告，勝過注重審判的原因，並且將再次帶來高舉耶和華為王(18:7; 19:19—20)的結果。論埃及的預言，可能與結束處提到的猶大從埃及尋求幫助有關。

### □ 21:1—23:18 對巴比倫及其同盟者的控訴

因為耶路撒冷將毀於巴比倫之手，對耶路撒冷的預言(22章)包括在最後對巴比倫及其同盟者的預言(21章)中。注意重複出現的主題：強調毀滅，而非招致毀滅的罪；耶路撒冷背棄了耶和華，但是大衛家會有一個未來(22:20—24)；耶和華審判高傲的人(23:9)等。

### □ 24:1—27:13 列國的悲痛，以及耶和華聖山上的盛宴

前面的預言似乎暗示耶和華僅僅對列國所做的事做出回應。但是，接下來的系列預言清楚地表明他是列國至高的主宰。第一個預言將即將臨到耶路撒冷的毀滅(24:10—13)非常適宜地置於全地最終都將毀滅的上下文中。列國的回應是和神的百姓一道參加末世在錫安山上擺設的盛宴(25章)，而猶大的回應(26章)則是恢復其對耶和華的承諾，要信靠耶和華，並在受管教之後享有平安——對此，耶和華已經為她贖罪，以雅各再次扎根時更新了的葡萄園之歌作為回應

(27章)。

### 信靠的危机：希西家及巴比伦的威胁(28—39章)

□ 28:1—33:24 信靠埃及的以法莲和犹大有祸了

再次回到犹大的现实当中。注意这些预言如何接续6—12章的主题。又是一次关于是否信靠耶和华的危机时期。留意引发这些灾难的罪，首先针对撒玛利亚(28:1—6)，接下来针对犹大及其领袖(28:7—31:9)，尤其提到了不公正的罪(富人无所事事，剥削穷苦人的劳动，过着醉生梦死的生活)、嘲弄神所差遣的先知的罪和拜偶像的罪，所有这一切都反映出犹大在敬拜神和外交方面的傲慢，他们不信靠耶和華，甚至前去埃及寻求帮助(31章)。但是也要注意这些威胁的言语是如何与有关盼望的言语交织在一起的，这个盼望以锡安及神公义之王的未来为核心。对未来的盼望成为32—33章的主要主题，并与审判的威胁交织在一起。尤其要注意，当耶和華公义之王统治之时，瞎眼终将看见，聋子将要听见(32:3—4；参6:9—10)。

要留意这些预言中的许多双关语，如撒玛利亚是将残的“花”，将被耶和華取代，耶和華要做他们的“冠冕”(28:1—5)；犹大嘲弄先知，结果反被耶和華嘲弄(28:9—13；参22节)；聋子不久将听见书卷上的话(29:11—12, 18)等。

□ 34:1—35:10 再次：对列国的审判，和锡安的未来

《以赛亚书》这部分最后的两个预言，首先宣告圣神战士对列国尤其是对以东的审判(34章；参《以西结书》35—36章的类似事件)，接着宣告将来新一轮出埃及(赛35:1—10)，以耶和華对锡安的慈爱结束。注意6:9—10审判眼瞎耳聋的人，他们如自己所拜的偶像一样，但他们最终将永远地悔改(35:5)，耶和華救赎的人快乐地进入锡安城(10节)。最后的这个预言也为40—55章做了准备。

□ 36:1—39:8 就亚述之事信靠耶和華，巴比伦之事未能信靠耶和華

这段叙事的大部分内容在《列王纪下》18:13, 27—20:19多有重复。与早期亚哈斯王相比，希西家听从以赛亚的话，信靠耶和華，耶和華奇迹般地将犹大从亚述手里救了出来。再次注意，这里的重点放在锡安和耶和華的余民身上。但是接下来，希西家向巴比伦求助，没有信靠耶和華，正如以赛亚预言的那样，他没有认出对锡安的真正威胁在哪里，所以这部分内容也是对后续预言的过渡。

## 安慰和对抗(40—48章)

### □ 40:1—11 引言

留意这里如何切入这部分预言的核心,即以以色列第二次、更为伟大的出埃及的主题。耶路撒冷被掳的“争战的日子”(1—2节)已满,旷野已经预备了道路,耶和华的荣耀将再次显现(3—5节)。所有这一切是因为耶和華的话永远立定(6—8节)。因此,先知“报好消息给锡安”,说耶和華将再次像大能者来临,“牧养”自己的百姓,把他们平安地带回家(9—11节;注意9节是如何回应35:4的)。

### □ 40:12—41:29 对以色列的安慰

但是,被掳的耶路撒冷已经为此做好准备了吗?注意预言是如何以耶和華与百姓辩论,说他是至高的主宰,可以绝对依靠他开始的。他的智慧无可测度(40:12—14);没有哪个民族,或者哪个偶像可以与他相比(15—26节),所以他会赐他们行走的力量(27—31节;参31节和《出埃及记》19:4)。接着耶和華和列国及他们的偶像辩论[41:1—7(他们受造,本是为了参与辩论),21—29节],指出唯有他从“东方兴起一人”(2节,居鲁士),他从北方兴起巴比伦(21—29节)。这些预言很明显都是为了安慰以色列,耶和華自始至终都在鼓励以色列他的“仆人”,他与他们同在(如第一次出埃及时一样),会供应他们在旷野的需要(8—20节)。

### □ 42:1—44:23 以色列是神为列国预备的仆人,只是以色列不情愿服侍

当你读到这一系列激动人心的预言时,要留意下面重复的主题:神对以色列仁慈的救赎是为了使以色列成为他的仆人,服侍列国;但以色列仍旧眼不能看耳不能听(参6:9—10),不愿接受耶和華的救赎;因此耶和華与他们辩论,他是唯一的神,别无他神;他将带来第二次出埃及,这会导致他们不去纪念第一次出埃及的经历;所有这一切都是为了荣耀神自己,他是以色列仁慈的救赎主。

### □ 44:24—45:25 耶和華所拣选的救助者,居鲁士

在这里,再次强调了耶和華的言语永远立定,要成就他的旨意,包括他为了仆人以色列的缘故兴起仆人居鲁士在内;尤其要注意,这里多次强调这句话“我是耶和華,在我以外并没有别神”(45:5, 6, 18;参43:11; 45:14, 21, 22)。以色列的不情愿(45:9—10)也隐含其中,这一点也值得注意。尽管如此,耶和華定意通过对以色列的救赎,向列国发出邀请(14—25节)。



#### □ 46:1—48:22 耶和华与执拗的以色列辩论

在这一系列的预言中，耶和华最后宣告了巴比伦实际上的倾覆(46:1—2; 47:1—15)。但是他是在和顽梗的以色列民辩论，他们抵挡耶和华安排他们做的事(46:3—13; 48:1—19);最后以请求他们逃离巴比伦(48:20—22)结束了这场辩论。

#### 耶和华的仆人将要来到，他将带来救恩(49—55章)

##### □ 49:1—50:11 耶和华的仆人和以色列的救恩

注意这些预言中耶和华的“仆人，以色列”的叙述如何不断地逐渐缩小到一个人身上，他将代替以色列，将以色列和列国拯救出来。并且要注意，新一轮出埃及被更加清楚地置于相对较为遥远的将来。第一个预言铺路：耶和华的仆人以色列成了将以色列和列国带到耶和华面前的那一位(49:1—7)。接下来重新宣告新一轮出埃及(49:8—13)，同时提到以色列仍然不情愿(49:14, 24)和耶和华的回应(49:15—23, 25—26)，在神的仆人回应自己的使命(50:1—9)和先知邀请以色列要顺服耶和华(50:10—11)时达到高潮。

##### □ 51:1—52:12 锡安荣耀的将来

在耶和华向将承受应许的信实的以色列人(51:1—8)发出呼吁之后，先知呼求耶和华带领百姓新一轮出埃及(51:9—11)。耶和华以安慰以色列的话作答(51:12—26)，因愤怒之杯将递给巴比伦(22—23节)，所以先知请求以色列做出回应(51:17—21)。锡安因此必须为即将来到的伟大的出埃及的时刻预备自己(52:1—6)，这里在耶和华回到锡安(7—10节)和最后呼吁他们逃离巴比伦时达到高潮，正如他们曾经出埃及一样，只是这次不至急忙(11—12节)。

##### □ 52:13—53:12 仆人为以色列赎罪

新一轮出埃及如何成就呢？是要借耶和华受苦的仆人救赎的工作。他有效的事工出现在52:13—15，事工的意义出现在53:1—9，他的神性和对他的评价出现在53:10—12。无疑，新约认为这一段预言在耶稣基督的身上得到了应验(可10:45;徒8:30—35;彼前2:21—25)。

##### □ 54:1—17 锡安荣耀的将来

这位仆人事工的高潮通过回应前面提到的三个约得以表述：亚伯拉罕之约(54:1—3)，西奈山之约(4—8节)和挪亚之约(9—10节)，而锡安将来的荣耀，却

运用大量的象征来表述(11—17节)。尤其要注意,52章中被掳的人仍然滞留在巴比伦,但是在这里,他们出现在锡安(11节)。他们是怎么到达锡安的呢?答案是借着52:13—53:12所言神受苦的仆人!

#### □ 55:1—13 耶和華對以色列和列國的邀請

在這部分中耶和華最後的話是向以色列和列國發出的一个邀請,讓他們白白地接受神的恩惠和供應(55:1—7)。耶和華重申自己的主權和永遠立定的話(8—11節),宣告對他的邀請做出回應的那些人,他們的命運將完全改變(12—13節)。

#### 當前的失敗,和錫安榮耀的將來(56—66章)

#### □ 56:1—59:21 真正的守安息日和真正的禁食

《以賽亞書》最後這部分内容開篇使用了反復的手法,回到這卷書卷首的主題上。開篇的預言(56:1—8)定下了基調,關注的主題包括耶和華即將到來的救恩、以色列的守約、守安息日當以公平為前提以及列國在聖山上的聚集等。

接下來的系列預言繼續這些主題,另外包括對以色列領袖(56:9—57:4)和拜偶像(57:5—13)的指責。在指責偶像崇拜和缺乏公義的宗教(58:1—14)時,插入了一個拯救謙卑人的預言(57:14—21)。注意這裡的全部主題如何對1:2—2:5的內容作出回應。

這部分内容最後以宣告與神隔絕的罪(59:1—8)、百姓悔改的禱告(9—15節)和耶和華將來賜救恩作為回應(16—21節)結束,與1:18—20遙相呼應。尤其要注意這部分内容如何以宣告救贖主和聖靈的到來(59:20—21)作為結束。

#### □ 60:1—63:6 錫安將來的榮耀,以及耶和華的受膏者

這部分預言集是《以賽亞書》最後一部分的核心,以對錫安將來的榮耀的宏偉描述開始(60章)。這裡與《以賽亞書》的各處一樣,列國也被包括在內(10—14節)。接下來,宣告了救贖主的到來(61章),極像42—53章中的僕人——耶穌宣告這一段內容在他和他的事工上得到了應驗(路4:16—21)。並且要注意被救贖的人就是前面預言中提到的謙卑人。接下來是有關錫安未來榮耀的另一個預言(賽62章),以救贖主末世對列國的審判(63:1—6)結束。約翰曾經提到這一段內容(啟14:17—20)。

#### □ 63:7—64:12 耶和華百姓的禱告

這個禱告又將我們帶回到當時的現實中,神的百姓在期待著他們偉大的將

来。注意这里是如何从回顾第一次出埃及开始的——耶和華以他的靈降在他們中間，雖然他們悖逆(63:7—14)，但是神在憐憫中救贖了他們——這使得他們向神禱告，請求他再次為他們顯出自己的作為(63:15—64:12)，這是《以賽亞書》中令人痛苦的时刻之一。

#### □ 65:1—16 审判与拯救

作為禱告的回應，耶和華提醒他們過去的悖逆(1—7 節)，而且繼續應許要拯救他們(8—16 節)。

#### □ 65:17—66:24 新天新地中的錫安

《以賽亞書》以再次展望錫安將來的榮耀結束，這榮耀是耶和華一直尋求的，錫安被安置在新天新地的背景之下，並提醒她最終的審判終將來臨。注意結尾部分如何回應 2:2—4 的內容：神的救恩以復興的錫安為中心，列國也包括在內(66:18—21)。

《以賽亞書》在舊約中間的位置，提醒世人耶和華是永活的神，他將按照公義審判世界，並在憐憫中借着他“受苦的僕人”彌賽亞拯救他的百姓和列國。因此這卷書概括了舊約的故事，為新約預備了道路。

## 《耶利米書》

### 導向信息

- **內容：**審判猶大和列國的預言，以及有關將來盼望的預言，其中交織着對猶大快要結束的日子里耶利米角色的敘述。
- **先知：**耶利米，出生在祭司家庭，家鄉為亞拿突城，距離耶路撒冷城南約三英里。
- **先知活動時期：**公元前 627—前 585 年(見 1:2—3)。
- **重點：**猶大對耶和華不忠，結果遭到毀滅；神按照《申命記》中的應許，為他的百姓預備了光明的未來——一個復興的時期和一個新約；耶和華對百姓的心腸借着耶利米顯明出來。

## 概要

《耶利米书》收集了耶利米说过的许多预言。这些预言大多针对犹大和耶路撒冷，以诗歌的形式写成，另外还有大量耶利米主领祷告的叙述。预言集由四个主要部分组成，可能被巴录“公之于众”（耶 36:32；45:1—5）。1—25 章包括预言和经过解释的象征性行为，宣告犹大和耶路撒冷的毁灭即将临到。这里很大一部分内容以先知和耶和华的谈话/对话的形式出现。26—36 章中，两段叙事（没有按照时间顺序）的中间是 30—33 章非常重要的关于盼望的信息。37—45 章包括一系列按照时间顺序编排的叙事，与应验第一部分中预言的事件有关。46—51 章包括对列国的预言，而 52 章以历史事件结束，为耶利米的先知身份辩护。因此：

A 审判耶路撒冷的预言(1—25 章)

B 说明将来盼望的叙事部分(26—36 章)

B\* 关于耶路撒冷沦陷的叙事部分(37—45 章)

A\* 审判列国的预言(46—51 章)

结语(52 章)

注意，26—36 章的叙事与前述预言有许多相似之处。例如，著名的圣殿布道的内容出现在 7:1—29，而对它的回应出现在第一部分叙事中(26 章)。21:8—10 向巴比伦屈服的 policy 及被掳则是 27—29 章叙事部分的中心；22—23 章给出了对犹大诸王和先知审判的原因，这在 26—29 章和 34—36 章以叙事的形式出现。这间接说明了第一部分叙事（没有按时间顺序）有意按主题编排而成。

## 阅读建议

要想更好地理解《耶利米书》，需要对耶利米及其所处的时代，以及这卷书中材料的特点略有了解。

首先谈一谈耶利米生活的时代。虽然耶利米在约西亚在位第 13 年（在位共 31 年）接受了神的呼召，但是他只有一个预言可以归在那个时期(3:6—10)。他的大多数预言出于约西亚死后他的两个儿子（公元前 609—前 598 年，约雅敬；公元前 597—前 586 年，西底家）在位期间耶路撒冷动荡不安的那些年间。约西亚在位期间，国际舞台上比较平静，当时亚述极为衰败，埃及和巴比伦正在争夺包

括犹大在内的沿海地区的统治权。约西亚在与埃及法老尼哥(公元前 609 年)作战的过程中身亡,但是尼哥于公元前 605 年被巴比伦王尼布甲尼撒打败。犹大国余下的年间与接下来的政治事件有关。

约西亚的儿子(和一个孙子耶哥尼亚)在位时间较短。在他们统治期间,以色列在埃及和巴比伦之间如同政治足球般被抛来抛去。通常情况下,多在巴比伦的统治之下,但是,他们多次回到埃及寻求帮助,以求卸下巴比伦的轭,得到一定程度的独立。这些政策最终导致公元前 598 年尼布甲尼撒的围攻,这次围攻结束了耶哥尼亚为期三个月的统治,耶哥尼亚和耶路撒冷的大部分领袖也被掳至巴比伦(王下 24:8—17;耶 29:2;见《以西结书》)。尽管如此,犹大的最后一位君王西底家还是继续采取这些无用的政策,这最后导致第二次围攻和耶路撒冷的完全毁灭(公元前 586 年)。那些留在犹大的余民继续反抗,结果逃往埃及,耶利米和巴录也被带到了那里。

离开这段历史就不可能理解耶利米。在约雅敬和西底家在位的 22 年间,他针对这些政治事件发言,扮演了重要的角色。叙事部分揭露出大量政治阴谋,以鹰和鸽子为代表,并可以听到支持埃及和支持巴比伦的声音。因为耶利米的预言和叙事(在结束部分 37—45 章之前)没有按时间顺序编排,在阅读的过程中,将这些名字、日期和政治上的政策随手记下会有益处。

其次,耶利米所领受的,是一个最不令人羡慕的差使,他要与大卫王室、众先知、祭司和百姓做对,宣告审判即将临到耶路撒冷,并规劝众人若要存活并盼望有任何未来,就要接受巴比伦被掳的命运。耶利米支持巴比伦的政策(效法约雅敬在位期间公元前 598 年第一次被掳至巴比伦的政策)是有争议的,它在王室产生了两方面不利的影响:许多人相信(1)因为有大卫之约和耶和华在圣殿的同在(见 7:4—11),耶路撒冷是安全的,而且(2)当前耶哥尼亚被掳将是暂时的(见 28:1—4)。耶利米的信息很清楚:向巴比伦屈服就可得生,即使回来还需等待一生之久(!);与巴比伦作对就必死。与巴比伦作对的背后有一个信念,这种信念根源于耶和华曾救赎耶路撒冷脱离亚述一事(见赛 36—37 章),认为锡安因为其中有耶和华安息/居住的所在即圣殿,所以是不可攻克的。

第三,谈一谈《耶利米书》。你需要注意 1—25 章构成了耶利米预言的中心,可能代表了约雅敬焚毁书卷中的大部分信息,这些信息在巴录的帮助下重新写过(36 章)。开篇的预言宣告了即将来临的审判及审判的原因(主要是因为对耶

和华不忠,以偶像崇拜为表现形式),同时充满了对犹大的强烈呼吁,若她的人民悔改,耶和華就会发慈悲。但是人们不理睬耶利米的呼吁,最后,即将来临的审判成为定局。这卷书还包括耶利米自己与耶和華就即将来临的灾难或者他自己遭受苦待(通过辩论、对话、恸哭和抱怨的形式)互动的许多饶有趣味的记载。在阅读的过程中,如果将发言人的变化仔细标注出来,可能会更加顺利。其中还包括几处对象征性动作的解释,阐明了耶和華对犹大说的话。

在影响耶利米自身的几个因素中,《何西阿书》和《申命记》最为显著。耶利米大量使用了前者针对以色列所使用的生动意象,视其为不忠的新娘,后来沦为娼妓;她曾是蒙耶和華深爱的女子,但她的不忠使他放弃了她,将她交给了她的“情人们”。而这依次反映出他受《申命记》的一些影响,尤其在呼吁他们要回到圣约的规定方面,包括在他们是否只侍奉耶和華(耶 11:1—13;参 17:5—8)这一关键问题上对神不忠会遭到的咒诅在内。与此有关的意象为受过割礼/未受割礼的心(4:4; 9; 25;参申 10:16; 30:6)以及以新约应许被掳后的复兴(耶 30—33章)。如在《申命记》中一样,问题不仅在于偶像崇拜,更在于信仰的混杂——信仰耶和華的同时还信仰巴力,但是唯有耶和華是神,一位忌邪的神不能忍受他们拜偶像的行径,但是他对百姓有怜悯和慈爱。这些现实交织在一起,在《耶利米书》中尖锐地表现了出来。

## 通篇阅读

### 对犹大和耶路撒冷审判的预言(1—25章)

#### □ 1:1—19 引言

在阅读引言的过程中,要留意其中几个关于本卷书其余部分的重要线索。标题部分(1—3节)交代了耶利米的社会背景(他来自某个城的祭司家族)和历史背景。耶利米以先知所具有的适当的谦卑,拒绝接受对他的呼召(4—10节),引发了接下来的对话。第一个异象(11—12节)使他确信,神的话将借着 he 得到应验。第二个异象(13—16节)表明神即将来临的审判的起头(从北方来的巴比伦)。最后的命令(17—19节)预见了他耶利米的角色以及他对这些事件的领受。

#### □ 2:1—6:30 关于犹大拜偶像的预言

第一系列预言开始了这卷书后面的预言。耶和華对犹大和耶路撒冷的审判

出现在 2:1—3:5 中。留意下面的内容：从前本是恩爱的新娘(2:2)，后来沦为妓女(2:20—25, 32—33; 3:1—5)这个主要的意象，主要以拜偶像的形式(也可见 2:34)表现出来；领袖的角色(国王、首领、祭司和先知, 2:8, 26; 参 21—23 章)，以及耶和華对他们狂热的行径感到惊奇(2:10—19)。

在接下来的预言集中(3:6—4:4)，要留意对不忠之妻的多次呼吁，让她不要效法撒玛利亚人(他们也必须悔改, 3:12—14)，而是回到自己丈夫的身边，并警告说，如果她不留意，将注定要灭亡。接下来宣告了将从北方来的灾难(4:5—31，接续了 1:14—16 的内容)。要注意这部分内容在耶和華直接说的话(4:5—6, 9, 11—12, 15—18, 22, 27—28)与耶利米自己的话(4:7—8, 10, 13—14, 19—21, 23—26, 29—31)之间是如何交替转换的。

5 章汇集了许多简短的预言，其中两处被耶利米打断(3—6 节, 12—13 节)，交替宣告了即将来临的审判(9—10 节, 15—17 节)及审判的原因，即社会的不公(26—28 节)和参与拜偶像(7—8 节, 19 节)等。注意这里与《以赛亚书》中的思想相呼应，即人们变得和他们所拜的偶像一般(21 节，他们有眼有耳，却不能看，不能听)。

6 章宣告耶路撒冷将被围攻，结束了第一部分预言。尤其要注意耶利米呼吁百姓要留意此事，但他们却不在意(10—11a 节, 24—26 节)。

#### □ 7:1—10:25 更多反对拜偶像的预言

前两部分散文般的预言(7:1—29; 7:30—8:3)以鲜明的细节历数犹大信仰混杂的行径，他们始终相信“效忠”耶和華，主的同在就会让他们平安。可能你愿意配合圣殿布道(7:1—29)一起阅读 26 章的内容，这一章叙述了对此的回应。接下来是一系列诗歌般的预言，接续了第一轮预言中的大部分主题(偶像崇拜、离弃律法和审判)，但在这里插入了耶利米的话，其中大多数话语表达了他对耶路撒冷即将到来的毁灭所感到的强烈痛苦，以及对被犹大所弃绝的神的赞美(同样要注意 8:14—16 插入百姓的言语部分)。注意这部分内容如何以回应先知书共同主题的祷告(10:23—25)结束：即犹大所受审判是应当的，其他民族也一样，这预示了 46—51 章的预言。

#### □ 11:1—13:27 背约

注意第一个预言(11:1—7)与前面的预言相呼应，但是这里以新娘与耶和華毁约的方式表现出来。这部分余下的内容与耶利米有极深的关联——百姓密谋

要害他,结果招到审判(11:18—23);耶利米再次对神的公义发怨言(12:1—4),耶和華以百姓对他所行的作答(12:5—13),但是公义必临到各国(14—17节);表明犹大无用以及审判即将临到犹大的象征性动作(13:1—14);耶利米自己对犹大的呼吁(13:15—23),再次以不忠之妻的意象作出回答(24—27节),因而又回到了背约的主题上。

#### □ 14:1—17:27 耶和華弃绝了自己的百姓

注意这一系列预言继续采用耶和華和耶利米对话的形式:耶和華宣告审判(14:1—6);耶利米为百姓祷告(7—9节),但是因为神已定意要施行审判,因此先知被告知不要去祷告(10—16节),而是要为他们哭泣(17—18节)。耶利米提醒耶和華不要忘记他的约(19—22节),但是耶和華回答说,现在即使摩西和撒母耳也帮助不了他们(15:1—4, 5—9;参 15:12—14)。耶利米以一首哀歌作答(10节, 15—18节),而耶和華召唤他要悔改,持守自己的呼召,并答应要救赎他(11节, 19—21节);耶和華赐给耶利米一些针对他个人的禁令,这些禁令与对百姓的审判有关(16:1—9),接着吩咐耶利米去向百姓宣告审判和盼望的信息(10—18节)。继另一个审判的预言(16:21—17:8)之后,是又一段对话(17:9—10)和个人的哀歌(11—18节)。结尾的预言宣告了对犯安息日的审判(19—27节;参出 23:10—12; 31:12—17; 35:1—3)。

#### □ 18:1—20:18 象征和哀歌

两个带有解释的象征性动作(18:1—17; 19:1—15)将另一段耶利米的哀歌(18:18—23)夹在中间。第二个象征性动作致使耶利米挨打(20:1—3),由此引发了对另一个审判的宣告(4—6节),接下来是耶利米最后的哀歌(7—18节)。注意北方来的惊恐最后得以确定,就是指巴比伦(4节)。

#### □ 21:1—24:10 对列王和先知们的审判

这部分内容以对西底家审判的预言开始和结束,接续了 2:8 和 2:26 的内容。围城之初(公元前 588 年)西底家的请求是对犹大诸王系列预言的开始[22 章,注意约雅敬(18 节)和哥尼雅(24 节)],将来某一天,他们将被大卫真正的苗裔所替代(23:1—8)。接下来是对假先知和祭司的预言(23:33—40)和最后对西底家和他的首领的预言(24 章)。尤其要注意 23:5—6 中关于弥赛亚的预言,与《以赛亚书》11:1 和 11:10 相呼应。这部分内容在 33:15—16 予以重复并在《启示录》5:5 中再次提到。



□ 25:1—38 总结第 1 部分,预示第 4 部分

要留意宣告被掳 70 年(1—14 节)的种种原因是怎样让人想起前面各章内容的。接下来宣告要审判列国(15—33 节),这部分内容将在 46—51 章详细展开,结尾部分是针对牧者的话(34—38 节),也为 21—24 章画上了句号。你会发现,25:10 反对巴比伦的言语与《启示录》中 18:21—23 约翰笔下“巴比伦”最终的命运相呼应。

神的话给人盼望,但人们却不能接受(26—36 章)

□ 26:1—24 对耶利米圣殿布道的回应

第 1—6 节提纲挈领地介绍了耶路撒冷对 7:1—29 耶利米圣殿布道的回应。耶路撒冷最初回应之后(26:7—9),曾在仓促间集会(10—19 节)审判耶利米,但由于祭司/先知和首领之间产生纷争,并有弥迦作比的缘故,耶利米免于—死。最后叙事部分将耶利米和另一个不太走运的先知(20—23 节)及另一个较走运的先知(24 节)作比。

□ 27:1—29:32 耶利米和假先知

这部分以耶利米与两个假先知(哈拿尼亚和示玛雅)就他宣讲支持巴比伦的话发生的冲突为主。这两个人与耶利米本人形成对比(26 章),反对借被掳而来的盼望信息,后来他俩都死了。尤其要注意,借被掳而来的盼望信息为下一部分铺好了道路。

□ 30:1—33:26 应许复兴,立新约

这里,你会看到耶利米支持巴比伦的根本原因所在:巴比伦那里存留着将来唯一的盼望。因而,30—31 章中有许多简短的预言提到被掳回归和锡安的复兴(见申 30:1—10)。为了让人们明白导致他们被掳的原因,这些预言与审判的时刻(耶 30:5—7, 12—15, 23—24)交织在一起。注意复兴故事中各种不同的角色,包括百姓(犹大国和以色列国)、土地、城邑、国王、祭司,尤其是新约等不同的角色。

接着,耶利米买了亚拿突的一块地(32:1—25),作为他离世后这块土地期货的赎金。接着宣告了围城之时的另一个审判(32:26—35),继而是将来复兴的预言(32:36—33:26),如散文的形式。注意 33:15—16 怎样接续了 23:5—6 关于弥赛亚的应许。

□ 34:1—36:32 西底家、约雅敬和耶利米的书卷

这些章节回应 30—33 章,生动地叙述了背约(34 章)和守约(35 章)两种情景。以约雅敬弃绝耶利米的话结束(36 章)。真正的盼望已经赐给了犹大,但是却遭到了拒绝。

耶路撒冷的陷落及其后果(37—45 章)

□ 37:1—38:28 耶利米和王宫的政治

最后这一循环的叙事部分按时间先后顺序编排,列出了标志耶路撒冷最后时期的许多事件。第一个事件(37 章)反映出西底家错将希望寄托于埃及,导致耶利米被捕;第二个事件反映出西底家继续坚持与巴比伦作对的政策(38:1—13),结果耶利米被投进牢狱的淤泥中。注意在最后的事件(14—28 节)中,耶利米再次建议屈从巴比伦以求存活。

□ 39:1—41:15 耶利米和耶路撒冷的沦陷

这组内容叙述了耶路撒冷沦陷的故事,以及耶路撒冷沦陷后接下来发生的悲惨事件,其中包括基大利被杀一事。

□ 41:16—45:5 耶利米和逃往埃及一事

最后叙事部分包括耶利米最后对百姓逃往埃及的预言,这些人仍然反对耶和華;另外还有耶利米最后对巴录说的话。

关于列国的预言(46—51 章)

耶利米与先知传统一致,曾多年宣讲耶和華审判列国的预言。这些预言置于这卷书的最后——这样,神关于巴比伦注定灭亡的信息就成了结束语。

□ 46:1—28 埃及的灭亡

这卷书以刑罚列国的应许预言(见 1:10)结束预言,以犹大错将盼望寄托于埃及开始。埃及军队大败(46:2—12),随后是埃及地被毁(13—24 节),后面附加解释了以色列的盼望所在(27—28 节)。

□ 47:1—49:39 犹太邻国的灭亡

这一系列预言谴责了犹太的近邻,他们也是犹太历史上的仇敌,他们因为骄傲和对以色列所行的事而受到审判。从南方(非利士)开始,焦点转移到东方(摩押、亚扪和以东),然后又转到东北(大马士革、夏琐和以拦)。这些国家遭审判主

要是因为他们的骄傲和他们对以色列所行的事。

□ 50:1—51:64 巴比伦的灭亡

虽然耶利米考虑到以色列的将来而支持巴比伦,但是他也认识到行毁坏者必将被毁坏。在这里,你尤其会看到耶和华圣神战士参与圣战,与仇敌作对的主题。注意这里宣告巴比伦灭亡的预言从 50:2—7 开始,与以色列的将来有深切的关联。巴比伦将沦为荒场,比耶路撒冷更为彻底。巴比伦有这一日,是因为她苦待神的百姓,又傲慢,而且拜偶像。这些预言中,有一部分预言为约翰宣告日后“巴比伦”——罗马城灭亡奠定了基础(启 18 章)。

结语(52 章)

注意最后历史性的结语是怎样证明耶利米是先知的。弃绝他话语的国王在耻辱中离世(52:6—11);领受他话语的国王,虽然被囚却活了下来,他死得也很尊贵(31—34 节)。

《耶利米书》不断地提醒我们,神信守他在《申命记》中说过的话,拣选的百姓若不忠于耶和华,就会受到咒诅,遭到被掳的命运,但是日后他们将借着对一个新约的盼望而得以复兴——这个约借着大卫“公义的苗裔”(耶 23:5)耶稣基督已经成就。

## 《以西结书》

### 导向信息

• **内容:**宣告耶路撒冷沦陷的系列预言,包括耶和华离开耶路撒冷,以及随后耶和华回归时以色列最终的复兴。

• **先知:**以西结,一位以色列的祭司和先知,公元前 598 年随犹大第一批被掳的人到了巴比伦,他与耶利米属同一个时代,比耶利米年轻。

• **先知活动时期:**从公元前 593 年(结 1:2)—前 571 年(29:17)。

• **重点:**耶路撒冷因为罪,尤其因为拜偶像的缘故,沦陷已成定局;神是列国的主,也是历史的主,他的主权至高无上;应许之地的失落和复得,以及耶和华与

他的百姓同在；神应许要赐圣灵，就是赐人生命的灵，这是守约的关键。

## 概要

《以西结书》中包括先知以西结在耶路撒冷历史上最动荡不安的 22 年间（公元前 593—前 571 年），向被掳至巴比伦的百姓宣讲的多个带有预言性质的异象和神谕。除了论埃及的预言和为埃及做的哀歌之外（29:17—30:26），其余预言均按时间顺序编排。

这卷书由三部分组成，条理清晰。1—24 章包括围攻耶路撒冷（公元前 588 年）前五年时间内宣讲的预言，主要是向自负的犹太人宣讲神审判耶路撒冷及圣殿的信息。接下来是系列论及周围各国的预言（25—32 章）。引人注意的是，巴比伦不在其中。最后部分的预言（33—48 章），宣讲耶路撒冷沦陷后 16 年间，内容集中在对将来的盼望上。

本书的结构反映了以西结的神学思想：耶和华向拜偶像的百姓发圣怒，将导致耶路撒冷及其中的圣殿（神同在的地方）被毁——虽然人们不相信这样的事会发生，并与之作对，但这件事必要来临（1—24 章）。耶和华也是掌管万有之主，拥有对列国的主权，所以列国拜偶像、犯罪，也会遭到审判（25—32 章）。但是耶和华也是满有怜悯和恩慈的神，他计划复兴自己的百姓，并再次住在他们中间（33—48 章）。

## 阅读建议

要想很好地理解《以西结书》，需要在某种程度上对他所处的历史时期有一定的认识，在《列王纪下》22—25 章可以找到一部分资料。以西结出生于耶路撒冷城中一个祭司家族，适逢约西亚改革之前（公元前 622 年）。据推测，他可能预备自己在 30 岁时（公元前 593 年）开始担任祭司的职分。但是在公元前 598 年，巴比伦王尼布甲尼撒攻城，灾难突然来临。在以西结的一生中，埃及和巴比伦争夺对犹大的控制权，在这场争夺中，犹大的诸王在政治上做了一些错误的选择。所以尼布甲尼撒最后向耶路撒冷发动进攻，国王约雅斤投降，他和耶路撒冷城中的大部分尊贵人物，包括以西结的家人，都被掳到了巴比伦（见耶 29:2），被置于迦巴鲁河附近巴比伦城南的一处流亡者的定居点。显然，许多人认为，作为神的百姓，在他们荣耀的历史长河中，这次被掳不过是一个暂时的现象（耶 28 章）。

但是耶利米在他的书卷中(耶 29:1—23)写道,他们将在巴比伦停留一段较长的时间。五年后,耶和華呼召耶利米做先知,让他宣告神对耶路撒冷的审判,把自己的话讲给“以色列家”——主要是那些被掳至巴比伦的人(结 3:1, 11)。

核心问题在于以西结和百姓都委身于的神学。这一神学是:以色列民是耶和華的百姓,为神所造并受救贖,最后由他们所在之地(应许之地,尤其是耶路撒冷)和耶和華的同在(以耶路撒冷圣殿为象征)来界定。但是以西结和百姓对这一神学意味着什么,看法截然不同。大部分人认为这种神学意味着耶路撒冷坚不可摧,约 125 年前撒玛利亚沦陷后,耶路撒冷奇迹般地得到拯救(王下 27—29 章),更是坚固了人们的这种认识。虽然遭到西番尼雅和耶利米的极力反对,但是宫廷里的假先知(如哈拿尼雅,耶 28 章)一直在给百姓灌输这种神学思想。

以西结也明白以色列是由他们所在之地和神的同在界定的民族(毕竟他将成为耶路撒冷城中的祭司)。但是他也认识到犹大没有能够持守耶和華的圣约(见 16 章和 23 章关于被捕的意象),因此,他们将失去应许之地,并将失去神的同在。借着许多异象、先知的行动和预言,他一再宣讲耶路撒冷城不久将遭到毁坏并且耶和華将离开圣殿的信息(10 章)。这对以西结来说极其痛苦,而被掳至巴比伦的人听到后则感到难以置信。但是,以西结非常清楚地看到,过去最美好的一切在将来都将再次出现,包括君王、应许之地、百姓、圣约和神的同在——这一切最终在基督和他与百姓所立的新约中得到了应验。

关于预言本身,你会注意到,与在以西结之前的先知相比,他讲预言主要采用散文的形式而不是诗歌的形式。实际上,阅读《以西结书》就好像进入了一本用词语构筑的图画世界,先知讲一段话,接下来不是先知自己的象征性行动,就是一个异象,或者是一个寓言性的图景,其中有一些还会给出解释。后面提到的部分,从 1 章(参 10:1—22)和 37 章启示性的意象,到 15 章和 17 章带有解释的象征性的异象,再到 16 章非常直白以至无需另行解释的比喻,涉足范围甚广。

在阅读的过程中,你可能还想留意《以西结书》独有的其他特征,包括他对圣殿和祭司有关物品的兴趣等。例如,留意以耶和華提问开始的预言出现的频率,以及以“你/他们就知道我是耶和華”(58 次)结束的预言或者“主耶和華如此说”(18 次)出现的频率。他喜欢不断重复,现代读者可能读起来会觉得难以忍受,但是在以西结看来,这种方式会使他所看到的以及所传达的信息更有力量。他多次称自己为“人子”,这是希伯来思想中强调在永在的神面前自己不过是人的一

种方式。

最后,在新约中,尤其是保罗写的书信和约翰写的《启示录》中,你会发现许多以西结曾经使用的意象和他的思想。约翰曾从《以西结书》一书中借用许多意象为自己所用,并和《但以理书》、《以赛亚书》中的意象一起,形成一整套新的意象,再次表达了神难以言喻的伟大,描述了他的作为。

## 通篇阅读

### 关于审判以色列的预言(1—24章)

#### □ 1:1—3:27 以西结的蒙召和使命

1—2节交代了以西结当时在被掳的人群当中,也交代了他于30岁时蒙召,适逢被掳第五年(公元前593年7月)。他的蒙召很具戏剧性(1章),耶和华坐在四基路伯的四轮宝座上(10:20),极为壮观,他向以西结显现,以西结见到神,便脸俯于地(参但10:9;启1:17),这是适宜的。接着以西结领受使命,得到(圣灵的)装备,做好了从事这项极其艰难的工作的准备(结2:1—3:27)。尤其要注意他作为“守望者”的使命(3:16—21),这个使命同样位于最后系列异象/神谕(33:1—20)的开端。

#### □ 4:1—7:27 耶路撒冷即将遭到围攻并毁灭

阅读的时候要注意这一部分所发生的事情仍然是1:2提到的时间范围内发生事件的一部分。因而,以西结提前五年将要做三个象征性的动作(4:1—3, 4—17; 5:1—4),耶和华借此宣告耶路撒冷将遭到围攻并毁灭(5:5—17)。接下来有两个预言,非常明确地宣告了耶路撒冷的沦陷,周边地区也不例外(6—7章)。注意,第一个预言是向“以色列的众山”说的,意指以色列地(参36:1—15)。这两个预言都以“他们就知道我是耶和华”结束。这次遭到毁灭只有一个原因,那就是拜偶像,所以以色列的尸体将作为献给他们所拜偶像的祭物(6:5)。

#### □ 8:1—12:20 以色列拜偶像,耶和华离开耶路撒冷

一年后(公元前592年9月),以西结被圣灵提起,“看见”耶路撒冷在圣殿中拜偶像(8章)。这是圣经最让人痛苦的时刻之一。当妇人们为搭模斯哭泣的时候,当男人们背向耶和华,在永生神的殿中,当着他的面向日头敬拜的时候,你能感受到耶和华的沮丧之情吗?因而,百姓被象征性地画上記号,要被毁灭(9章),

耶路撒冷也按照命令被烧毁(10:9—22),耶和华的荣耀离开圣殿(10:2—8),最后离开了耶路撒冷城(11:23)。当时耶路撒冷的领袖因为齷齪的政治尤其受到审判(11:1—15)。盼望在于将来(11:16—25),也预示了后面 33—48 章的内容,与以西结请求耶和華不要灭绝余下的人(11:13)相一致。另一个象征性动作(12:1—20)宣告了第二次被掳,这是这个时间段内预言的最后一件事。

#### □ 12:21—14:23 假先知和误导人的长老

以西结和耶利米一样,深受假先知之苦。在这里,他们不是说以西结的预言不会得到应验(12:21—25),就是说预言是指向很久以后的事(26—28 节);所以耶和華告诉以西结,让他说预言攻击那些用未泡透的灰抹墙的人和缝制靠枕并以此奉耶和華的名说预言的人(13 章)。长老们前来见他的时候,他们的心中有偶像,而且他们的假先知也被显明出来(14:1—11),以西结以一个真预言作为结束,那就是灾难将不可避免地临到耶路撒冷(12—23 节)。尽管有“先知”,但简而言之,锡安绝非坚不可摧。

#### □ 15:1—19:14 耶路撒冷和以色列君王的灭亡

这里有四个寓言和对一个俗语的回应,这些神谕关系松散,相关性不大,从不同的角度反应了被掳至巴比伦的人的处境和当时耶路撒冷的情景。前两个寓言(15—16 章)集中在耶路撒冷即将临到的毁灭上,其中第一个寓言与《以赛亚书》中的“葡萄园之歌”(赛 5:1—7)相呼应,注意这是这卷书中以耶和華提问的方式开始的系列神谕中的第一个神谕。16 章生动地描述了以色列玩弄政治阴谋,对偶像贪求无厌,对耶和華不贞的历史(反倒赠送人,让人与其行淫的妓女!)。鹰(17 章)和狮子(19 章)的寓言尤其指向当时在耶路撒冷做王的西底家(17:15—21; 19:5—9; 见王下 25:6—7),其中狮子的寓言具有讽刺意义地采用了哀歌的形式。这些寓言包含了对神不公正的抱怨(如孩子因他们父母的罪而受惩罚),这导致以西结被掳(18 章)。他们若悔改,就会得到饶恕,这将取代他们引用的俗语。尤其要注意,除了拜偶像之外,还详述了不少罪行(参 22 章)。

#### □ 20:1—24:27 大灾难倒计时

这一系列神谕始于公元前 591 年 8 月(20:1),终于(24:1)耶路撒冷遭到围攻之初(588 年 1 月)。第一个神谕(20:1—44)接续 16 章的内容,以朴实的语言陈述了以色列不贞的历史,但结束的地方出现有盼望的话(预示了 36—37 章的内容)。注意在接下来一个简短的神谕(45—49 节)中,“南方”巴比伦相对于犹大的

方位。神施行审判所用的“剑”就是巴比伦(21章),犹大再次因为罪的缘故将受到审判(22章)。两个姐妹的寓言(23章)也接续了16章的内容,只是现在将耶路撒冷的罪置于已遭到沦陷的撒玛利亚的罪的背景之下,同时,围攻之初被比喻为“煮食物的锅”,以两种方式出现(24:3—8, 9—14)。围攻之时,正是以西结妻子死去的日子(24:15—17),以西结在极大的痛苦中说不出话来,这象征着耶路撒冷沦陷后被掳者的反应。

### 审判列国的神谕(25—32章)

耶路撒冷实际上沦陷之前,以西结为百姓的将来求问耶和华,并领受了一系列有关犹大盟国的神谕,指出这些国家也将面临同样的命运。

#### 25:1—7 论周围各国的神谕

第一组神谕主要针对历史上与犹大作对的那些国家,他们只在受逼迫时,与犹大政治上结盟,但是当耶路撒冷遭到围攻时,却与犹大敌对。

##### □ 26:1—28:26 论推罗和西顿的神谕

虽然他们不是犹大政治上的仇敌,但是推罗代表在经济上剥削犹大的强国,她因着自己在世界经济体制中的地位而行事傲慢。第一个神谕(26章)斥责推罗城,而第二个神谕(27章)则为即将临到推罗的灭亡作起哀歌。这里,你要特别领会腓尼基人是世界商人的角色,在《启示录》18章约翰曾经大量引用这段内容,来咒诅巴比伦(罗马)。第三个神谕(结28章)主要集中在骄傲十足的推罗王身上。但唯有耶和华是列国的君王,所以推罗必将陷落。

##### □ 29:1—32:32 论埃及的神谕

以西结最后写到了使犹大痛苦的主要原因,即埃及。犹大的君王曾多次寻求埃及的帮助,与巴比伦作对。与有关推罗部分的内容一样,这里也有一个审判的神谕(29章),接着是一首哀歌(30章)和一个论埃及王的神谕(31章),但是这里以为法老做的哀歌结束(32章)。

### 盼望和安慰的预言(33—48章)

最后的系列神谕中,要留意行文的进展,其条理非常清晰。在定位了以西结作为“守望者”的角色之后,提到了耶和华关于复兴的应许,依次为:大卫王室、土



地、耶和华的荣耀(借着新约成就)、神的百姓、他对列国的主权,最后,他要在地  
上与百姓同在。

□ 33:1—33 以西结的角色

在回到以西结守望者的角色(33:1—20;参 3:16—21 以抓住这里的要点)之  
后,开始有了盼望。听到耶路撒冷沦陷的消息,以西结的口便开了(33:22;参 24:  
25—27),他开口说的第一句话与耶利米说过的话一样——这地要荒凉许久(33:  
23—33)。

□ 34:1—33 恢复耶和華為以色列牧者的角色

因为以色列君王的失败,所以这里要留意关乎盼望的言语一开始如何集中  
在王权上。耶和華使用了牧者的意象(与大卫的王权相呼应),宣告了以往以色列  
牧者的失败(1—10 节),接着提到他要聚集四散的群羊,在将来弥赛亚的时代“大  
卫”将再次牧养他的百姓(11—31;参 11:16—17)。尤其要注意这段话在《约翰福  
音》10 章所起的作用,耶稣在这里宣告说,这个预言在自己的身上得到了应验。

□ 35:1—36:15 恢复耶和華的土地

地是关于将来的下一个焦点,这不足为奇。这部分内容以论以东的神谕开  
始(35 章)。以东在耶路撒冷陷落后,攫取了犹大的土地(参俄 11—13 章)。接下  
来,是论“以色列诸山”的神谕(结 36:1—15;参 6:1—14),提到将来这些土地将为  
神的百姓多出土产。

□ 36:16—38 恢复耶和華在以色列的荣耀

耶和華的荣耀是下一个焦点。以色列在过去羞辱耶和華的名,但是这种情  
况将被逆转过来。当百姓得到洁净后,耶和華将与他们立新约,并将自己的灵赐  
给他们,好让他们能够靠着他的灵生活(如今写在他们的心版上,参耶 31:31—  
33)。留意保罗在《哥林多后书》3:1—6 如何进一步阐述这个主题。最后,耶和華  
将使这先前荒凉的土地出产众多,显明他的荣耀。

□ 37:1—28 恢复耶和華的百姓,与他们重新立约

这事发生之前,百姓必须首先经历“复活”,借着神的话语和灵(1—14 节)活  
过来,这样,以色列才可能再次成为地上的一族,在大卫式君王的统治之下,耶和  
華将重新住在他们中间(15—28 节)。

□ 38:1—39:29 恢复耶和華至高的主权

当耶和華向一切仇敌的主权成就之后,以色列的复兴才能完全。这里,以耶

和华打败北方的极处玛各地的歌革(38:15)来象征神施行主权的完成。要点在于耶和华将坚固以色列国,抵御一切仇敌,使以色列国将来得到复兴。注意这部分如何以耶和华的盛宴(39:17—20)和两个总结性的关于复兴的神谕(21—29节)结束,这为40—48章的结尾做好了准备。

□ 40:1—48:35 恢复耶和华在百姓中间和地上的同在

在公元前573年4月,耶路撒冷沦陷14年之后,以西结得到最后的系列异象,这些异象集中在圣殿和祭司的恢复上。他在异象中所见的极为宏伟壮观,以致他专门测量并写在书中,从而象征了圣殿的伟大和荣耀。所有细节都是为了强调将来百姓皈依之后敬拜耶和华的重要性。即使你不能分享以西结对细节的特别兴趣,也不要错过他在异象中间特别强调的要点所在,那就是耶和华又回到了百姓中间(43:1—9)!对神的百姓而言,与这个伟大的将来同样重要的另一件事就是对土地的再分配(45:1—12),这也是最后两章(47—48章)的内容。尤其要注意赐生命的水是从圣殿中流出来的(47:1—12),而圣殿是神同在的地方,也是人们敬拜他的所在。《启示录》22:1—5中,约翰在关于神的城的异象中,曾看到这些意象。所以,这卷书的最后给这城起了一个新的名字,为“耶和华的所在”(结48:35)!

《以西结书》讲述了神百姓最终的失败,正如第一个约所制定的一样,但是展望未来,神将与百姓重新立约,在这新立的约中,包括真正的牧人和神所赐的圣灵。《以西结书》是神的故事中一个非常重要的部分。

## 《但以理书》

### 导向信息

- 内容:讲述了神通过身在巴比伦的但以理和他的三个朋友荣耀自己的系列故事,接着是有关未来的国度和最终神的国度的四个启示性异象。
- 先知:但以理是早期被掳巴比伦的人之一,他被任命为行省官员在巴比伦——和后来波斯——的宫廷供职。
- 写作日期:未知;虽然许多人认为这卷书可能于公元前2世纪早期(约前

165年)写成,但据推测,大概成书于公元前6世纪末期(约前520年)。

• **重点:**耶和华是万国之主,是万国的统治者;神眷顾被掳的犹太人,应许最终要复兴他们;神现在制约着人类的恶,最终他会胜过人类的恶。

## 概要

《但以理书》由两个部分组成(1—6章和7—12章)。前半部分为宫廷故事,主要讲述但以理和他的三个朋友,他们虽然在巴比伦帝国境内被提至要位,但是仍然忠于耶和华。这部分有四个重点:(1)四个希伯来人对神的忠心;(2)神行神迹,将他们救了出来;(3)外邦的国王认出了以色列神的伟大;(4)具有解梦恩赐的但以理——这一切都强调神的主权高于一切,包括攻克并毁坏耶路撒冷的君王在内。

第二部分是关乎后续帝国兴衰的启示性异象,每个异象都与即将到来的暴君有关(7:8, 24—25; 8:23—25; 11:36—45)。因为巴勒斯坦塞琉西王朝统治者安条克四世(伊比芬尼,公元前175—前164年)曾经摧毁耶路撒冷城,亵渎圣殿,在犹太和基督教文学系列敌基督人物中排在首位,大部分情况下认为这里的暴君是指他而言。但是,在每个异象最后的关注点还是神对仇敌的审判以及未来荣耀的国度,这个国度正在期待着神的百姓。

## 阅读建议

首先要注意,《但以理书》在希伯来圣经中归于圣著而非先知书部分,这一点很重要。这部分是因为这卷书体裁的缘故,其中记载了一位“先知”的故事和启示性的异象,而非先知的预言。实际上,这卷书集宫廷故事与启示性异象于一体,在犹太和基督教文学中,《但以理书》十分独特。另外,这卷书旨在激励神的百姓在外族的统治下生活,而不是呼召他们因即将临到的审判悔改。因此,但以理断然不是一位先知,但是神向他启示了许多奥秘。

鉴于这卷书问世于犹太人被压制时期,2章和7—11章中的梦和异象具有启示的大部分特征,如果能够回顾一下《圣经导读:解经原则》(第234—235页)关于启示的简短介绍,可能会对你有帮助。总而言之,这是一部文学性的作品,由天使所赐的梦和异象为表现形式,这些形象化的比喻是想象的产物,却是现实的象征。但以理被告知,要封住异象,直到末后的日子(8:26; 9:24; 12:4)。

有趣的是,1章和8—12章用希伯来文写成,而2—7章用亚兰文写成,这是近东地区从公元前6世纪起直到基督的时代通用的语言。就此有两个要点:首先,亚兰文部分为宫廷故事和一个异象所组成,暗示着这部分内容人人都可以阅读,但是引言部分和异象的解释部分使用了希伯来文,这可能暗示着这部分内容只是供神的百姓阅读的。其次,亚兰文部分采用了交错的编排格式:

- 2章和7章含有将来国度相似的异象,以神最终永恒的永生国度结束。
- 3章和6章包括神行神迹,施行拯救的故事,然而人们直接反对神。
- 4章和5章为两个巴比伦王终结的故事,他们都承认了以色列神的伟大。

因此,这些故事告诉我们,神最终掌管着全人类的历史(2章;7章),借施行神迹拯救的故事(3章;6章)和“推翻”两位巴比伦王(4章;5章)的故事表明了出来。每部分的叙述都很精彩,这卷书本是供朗读的,你可以尝试大声朗读,这样可以受益更多。

理解《但以理书》还有一点同样重要,就是要认识这卷书的两个历史背景:(1)但以理自己所处的历史背景,及(2)但以理在异象中所预言的历史背景。1—6章描述了从尼布甲尼撒至巴比伦第一位波斯统治者期间(约公元前605—前530年)巴比伦宫廷内发生的事件——从耶路撒冷沦陷之前,犹太第一批被掳的人被带到巴比伦时起,至公元前539年巴比伦灭亡之后不久这段时期内。

异象部分(7—12章)紧随其后。继巴比伦之后,波斯帝国长期统治着这地(公元前539—前330年左右),接下来是希腊亚历山大帝国短暂的统治时期(公元前333—前323年),亚历山大去世时,帝国被四位将领瓜分(见8:19—22)。塞琉西王朝[属(北方)的安提阿]与托勒密王朝[属(南方)的埃及]长期争夺对巴勒斯坦的控制权,这对了解两约期间的犹太历史有特别重要的意义。《但以理书》11章的异象暗指了这一事件(参新国际版研读本注解部分)。安条克四世的兴起,如11:21—32所述,对《但以理书》极为重要。事实上,他着手强迫犹太人施行希腊政策,将这里希腊化,并压制在耶路撒冷的犹太人。为此,他不许人们遵行律法,并对那些希腊化了的人表现出特别的恩惠(见11:28)。最后,他在与罗

马夺取埃及的过程中受挫，取道耶路撒冷返乡，将怒气倾倒在与他对抗的犹太人身上，他后来甚至亵渎圣殿，于167年在圣殿中立了宙斯的雕像(11:30—31)。这一事件引发了马加比革命，记载在次经《马加比一、二书》中，《但以理书》7—11章也有预见。在这样的背景之下阅读《但以理书》1—6章的故事(神将荣耀赐给他忠心的人，却使傲慢的君王降卑!)以及这些异象(神已经预告了这一切)，你可以尽情想象，会是什么情景。

最后要注意，书中构想弥赛亚国度的来临将在安条克被推翻之后发生。但是事实上，在一个半世纪之后，继安条克之后唯一值得一提的国度并不是罗马帝国，而是基督的国度。这些即将发生的历史事件，按照希伯来整个先知传统，都当在末世神伟大的未来这个背景之下来认识(见先知书介绍部分，139—140页)。

## 通篇阅读

### 关于审判以色列的预言(1—24章)

□ 1:1—21 故事介绍:但以理和他的朋友们在尼布甲尼撒宫廷中

注意开篇叙述部分不仅引出了后面的故事，而且有助于我们更好地理解整卷书。1—2节交代了历史背景，并预示了5:1—2的内容。但以理和他的伙伴们使被征来服侍巴比伦王的其他犹太人都相形见绌，之所以如此，恰恰是因为他们持守约中关于食物的律法条规(1:6—20)。但是还要注意7节插入的内容，这一节预示了下一个故事。最后要晓得，神被认为是主导这些事件的主角(9节，17节)。

□ 2:1—49 但以理为尼布甲尼撒解梦

这部分内容有三个目的：赞美神在尼布甲尼撒之上(27—28节，36—38节，44—45节，47节)，包括神使但以理在国王眼中为尊贵(46节，48—49节)；但以理作为神的代表释梦(14—45节)，预示了后来的异象(31—45节)。注意后两个目的在但以理的祷告中(20—23节)是如何凸显出来的。更进一步要注意，虽然这些梦得到了解释，但在这里他的意义只不过是要吸引你阅读后面的异象而已。最后要注意49节怎样预示下一个故事，在这个故事中，但以理并没有出现。

□ 3:1—30 从尼布甲尼撒的火窑中得救

现在“金头”(2:38)做了一个怪异的金像，并命令所有外省人去拜它。神在1章中眷顾这三个希伯来人，他们因为断然拒绝拜偶像(3:16—18)遭到迫害，神在

这里也一样(如今,也神迹般地)拯救了他们。这部分故事的摄人之处在于重复修辞的大量使用,更在于世上最伟大的国王也无法与永活的神媲美;神用大手笔将这三个希伯来人从尼布甲尼撒的傲慢与怒气中救了出来,而且尼布甲尼撒王也使他们升高(30节),他自己也承认了他们的神的伟大(28—29节),这一点又预示了下一个故事。

#### □ 4:1—37 尼布甲尼撒疯了

最后讲述了神的主权在世间诸王之上,这一点也很突出。实际上,整个叙事也就是尼布甲尼撒向全国发布的一个通谕(1节),这也是这部分内容凸显的部分原因。在这里,以尼布甲尼撒承认唯有神的国存到永远作为开始(2—3节;参 2:44),在神使骄傲的王降卑,变成兽一般之后,再次预示了后来的异象(7:14, 18, 27),并以同样的内容结束(4:34—35)。注意,但以理再次以解梦的方式回到故事中(8—27节)。

#### □ 5:1—31 伯沙撒的宴席,及巴比伦的灭亡

在阅读的过程中,要构想这一情节。但是,也要留意这个故事的功用,它是要提醒读者,巴比伦帝国灭亡的原因在于她的王不荣耀真正的神(23节)。这要与所处的背景联系在一起来看,当时巴比伦王甚至使用耶路撒冷圣殿分别为圣的器具(2节;参 1:2)来崇拜偶像,以此亵渎神。再次,但以理是核心人物,这次他解释了在墙上的手指写字的意思。

#### □ 6:1—28 狮子坑中的但以理

对犹太信仰的第三次打击(参 1章;3章)再次以但以理为主角。但是这一次,巴比伦是在波斯的统治之下。注意这里与3章的内容相对应的程度:但以理知道这条禁令,也知道发布这条禁令的目的何在,以及违反它的规定会带来怎样的严重后果,即会被立即处死。但是,他拒绝按这条禁令去做,没有停止向自己的神祷告,神救了他,连波斯王也对“永活长存的活神”(26节)致以崇高的敬意。注意大流士是如何呼应尼布甲尼撒对神永恒王权的认可(26—27节;参 4:34—35)的。

#### □ 7:1—28 关于海中上来的兽的异象

这几章中的四个异象都注明了日期,相对而言,但以理当时也已年迈。第一个异象与 2:36—45 相呼应,并在此基础上产生了后面的异象。注意在这个异象中,重点在于小角和即将到来的弥赛亚国度上,这些借几个方面凸显出来:(1)借叙事的方式[引入小角(8节)之后,接着是天宫中的场景(9—10节)],然后是小

角被杀(11节)和至高者和他的“圣徒”(18节)永恒的国度,(2)没有表现出对其他国度的兴趣(参8章),及(3)但以理只对第四个兽和小角感兴趣(19—20节)。还要注意,这个异象本身的最后部分,即小角对圣徒的迫害,留到21—22节才提到,是为了把对这个异象解释的重点放在这个特征上,以及他最后的失败和神永恒的国度上(25—27节)。

#### □ 8:1—27 绵羊和公山羊的异象

7章中第二个国和第三个国在这里分别被想象成一只绵羊和公山羊,前者被解释为玛代王和波斯王,后者被解释为希腊。其中,亚历山大大帝打败了波斯(6—8节,21节),接下来,他的国度被四个将领分割为四个部分(8b,22节),小角最终将从这里出来(9—13节,23—25节)。再次,要注意异象的焦点——小角伤害圣徒,攻击敬拜,而他自己将被毁灭,但是他的毁灭并非出于人的力量。

#### □ 9:1—27 对耶利米预言的解释

但以理的祷告(4—19节)是这卷书的神学重点,反映出以色列因背约招致被掳的命运,是罪有应得,但是也表达了对耶和华饶恕和怜悯的盼望(《但以理书》中耶和华的名字只此出现一次)。在前面但以理恳求神成就他向耶利米启示的70年(1—3节,以小角即将带来的毁坏为背景);后面是对但以理祷告的回应(20—27节),是典型的数字性启示。这里,初始数字乘以7(等于小角施行毁灭结束的时间),而这同样也按照这种启示的特点,被置于末世的背景下。

#### □ 10:1—12:4 天使对未来的启示

所有的异象都指向这里最后的异象。10:1—21但以理与天使相遇,注意对预备这一事件的详细阐述。引言部分(11:2—4)接续了8:19—22的异象,预言了塞琉西和托勒密之间就“这块美地”展开的战争(11:5—20;参耶3:19)。但是,如从前一样,这一切都指向安条克四世的兴衰(但11:21—45),尤其集中在他毁坏耶路撒冷一事上,并再次预言了他的结局。如从前一样,他的灭亡也被置于末世的背景之下(12:1—4),到那时,死人要复活,义人要得永远的赏赐,这是中心意义所在。

#### □ 12:5—13 结论

注意但以理在结束部分提出的问题:“这奇异的事到几时才应验呢?”“这些事的结局是怎样呢?”这些问题同样以隐秘的数字作答,而但以理自己将要安息,直到复活的时候。

虽然《但以理书》主要集中在以色列历史上的一个时期之内，但是却展望了耶稣基督即将开创的神那伟大而永恒的统治时代。鉴于此，这卷书对约翰所著《启示录》中的意象产生了极大的影响。

## 《何西阿书》

### 导向信息

- 内容：耶和华怜悯北国(以色列)，但是因为北国对他不忠，他要定他们的罪。
- 先知：何西阿，北国先知，可能是撒玛利亚人。
- 先知活动时期：公元前 758—前 722 年左右。
- 重点：尽管耶和华必要惩罚对他不忠的百姓，但是他对自己百姓的爱永不改变。

### 概要

《何西阿书》是十二先知书的第一卷，也是最长的一卷书，与大部分先知书相比，这卷书的结构较难理解，部分原因在于这卷书总体上缺少一些惯常使用的引言或者结语[如“(主)耶和华如此说”等类似的话]。这卷书很明显由两个主要部分组成(1—3 章和 4—14 章)。第一部分似乎旨在介绍这卷书的内容，审判(1:2—9; 2:14—23; 3:1)和将来的复兴(1:10—2:1; 2:14—23; 3:5)交错分布，这种编排也为第二部分设立了模式。审判基于以色列的“淫乱”(即拜偶像，2:8, 13, 17)，而复兴基于耶和华对百姓不变的慈爱(2:1, 14, 23; 3:1)。实际上，这卷书中的张力与稍后的《弥迦书》一样，在于耶和华对百姓的慈爱与他凭公义对背约的百姓施行咒诅之间。

何西阿的婚姻不仅象征耶和华与以色列持久的关系(结婚、失贞、“离婚”和恢复)，而且也反映了这卷书当前展开的步骤。第一轮神谕(4:1—10:15)叙述了以色列在信仰和政治上对神不忠的故事，也叙述了耶和华未来的审判(这是必需的)；而 11:1—11 应许耶和华因着他的爱和怜悯，必将使以色列复兴。在第二轮神谕(11:12—13:16)中再次重复了以色列的不忠和神的审判，言辞更为激烈，这卷书的最后，14:1—8 以耶和华对百姓最后的爱情之歌结束。



## 阅读建议

阅读《何西阿书》，除了需要了解何西阿象征性的婚姻与耶和华和以色列/以法莲之间密切的关联之外，还需要了解三个至关重要的方面。

首先，当时的历史背景(见王下 14:23—18:16)在很大程度上深受亚述国兴衰的影响。从 1:1 可以看出，对何西阿的呼召始于耶罗波安二世晚期国中相对平安繁荣的时候(见《阿摩司书》阅读建议部分，第 182—183 页)，但是其中列出的犹大诸王及何西阿自己的神谕却暗示着绝大部分信息传达于耶罗波安二世死后(公元前 753 年)犹大国急剧衰落的那些年间。公元前 722/721 年北国被亚述国推翻之前，先后有六朝君王统治撒玛利亚，借由政治阴谋，或是暗杀篡位，政权更迭非常之快(见 8:4)。政治阴谋部分与某位君王是否情愿向亚述纳贡有关，接下来与到别处(7:8—11)寻求盟友保护与亚述作对有关。最后，耶和华将使用亚述作自己惩罚的杖(10:6—7)。

第二，更为重要的是当时的宗教/神学背景。虽然何西阿也常提到犹大，但是他的激情和痛苦多为以色列而发。何西阿继一个世纪之前改革派先知以利亚和以利沙之后，对以色列倾向离弃耶和华转而拜巴力，或者将二者一起敬拜(2:11, 13; 见《申命记》“阅读建议”部分，第 43—45 页)感到极为惊骇，并非常愤怒。正如婚姻具有绝对的排他性和极深的个人色彩，耶和华与以色列的约也是一样。因此何西阿不断提醒他的听众/读者他们起初的光景(2:15; 9:10; 11:1—4; 13:4)，并让他们回顾以色列对神不忠的历史(9:10, 15; 10:9)。百姓对神悖逆的主要表现是拜偶像，以及违反十诫的大部分规定，正如 4:1—3 导言部分清楚有力表明的那样。

这一切的得失攸关之处在于耶和华自己的性情。以色列转去崇拜迦南地的繁殖之神(巴力和亚舍拉)，将这地上所产的和百姓人口增多的荣耀归给他们(2:5, 12)，从而离弃了万物的创造主耶和华，他是赐谷物和胎儿的唯一的神(2:8, 18, 21—22; 9:11, 14)。同时，以色列也变得如他们所拜的偶像一样，满口谎言、欺骗、反复无常，结果成了《何西阿书》中所说的，因为以色列竟不认识耶和华(4:1, 6, 14; 8:2—3)，他们慢慢地不再从自己蒙拯救的历史来思想耶和华，而是取了迦南人的宗教，正因为此，导致了耶和华的审判。

第三，如果你不时地发现《何西阿书》较难理解，至少部分内容可能是因为他情绪非常激动的缘故。他对以色列的激情和痛苦通过一个接一个的神谕和一句

接一句的反语释放出来,在这样激情的表述中,事件的发展脉络往往难以跟踪(实际上,几乎找不到任何两种释经书对细节的解释是相同的)。同时,神谕本身也并不总是符合通常正式格式的要求,因为对审判及其原因的宣告并非编排得条理清晰,在许多情况下,甚至混合在同样的句子中。另外,在希伯来文本翻译转换成其他语言的过程中,也有不少内容没有完全表达出来,因此有时候很难领会其中的意思(留意新国际版中的许多注脚)。

但在同时,这种特别的激情也是使《何西阿书》如此耐人寻味的原因。其中的暗喻引人注目,是何西阿语言的特征。注意其中是如何把耶和华比喻为丈夫、情人、父母、青翠的松树(2:14—23; 14:3—7; 11:8—9; 14:8),以及狮子、豹、熊、鹰(秃鹰)、撒网的人(5:14; 11:10; 13:7—8; 8:1; 7—12)等。对处于罪中的以色列的比喻则更为生动:淫乱的妻子、倔强的母牛、网罗和网、烧热的火炉、没有翻过的饼、愚蠢无知的鸽子、翻背的弓、不结果实的庄稼、到期拒不出母腹的婴儿(2:2; 4:16; 5:1; 7:4, 8, 11, 16; 8:7; 13:13);她将如云雾、甘露、糠秕和烟气消散(13:3);如同水面的沫子灭没(10:7);她所种的是风,所收的是暴风(8:7)。若不能领会这些描述,是很难理解这卷书的。所以,在阅读的过程中,纵然你会与耶和华和他的先知一同哭泣,也要去享受其中的乐趣。

最后,关于这卷书本身再说一点。书中的预言虽然主要指向北国(以色列),但很有可能这卷书本身存留在犹大。这样说的根据在标题部分,这里记载了何西阿的事工是在希西家做犹大王的时候(公元前715年,撒玛利亚沦陷六年之后)。这意味着,虽然何西阿在预言中对犹大的关注似乎并不经心(见1:7, 11; 4:15; 5:5, 10, 12—14; 6:4, 11; 8:14; 10:11; 11:12; 12:2),但是他并不希望在他之后犹大的读者这样对待犹大,也不希望在南北两国灭亡之后今天的读者阅读这卷书时,对犹大持同样的态度。

### 通篇阅读

#### □ 1:1 标题

注意《何西阿书》是几位犹大王在位期间临到何西阿的“耶和华的话”。

#### □ 1:2—2:1 何西阿、歌篾和孩子们

这里何西阿娶“淫妇”(字面意思是“妓女”,可能暗示歌篾对耶和华的不忠)歌篾为妻。这是一个象征性动作。他的孩子们的名字也有耶和华审判“不忠的

妻子”(以色列)之意,象征着神对以色列的审判以及最后的弃绝。但要注意,盼望的话(1:10—2:1)又改变了这些名字的意思!更进一步,要注意 1:6—7 以色列和犹大不同的命运,在神应许的将来,以色列和犹大必一同聚集(11 节)。

#### □ 2:2—23 以色列受刑与复兴

在如诗一般的神谕中,淫妇的孩子们现在被唤来责备他们的母亲(以色列),强烈要求她放弃偶像,否则耶和华将不怜悯她的孩子(2—6 节)。以色列假装回到耶和华那里(7—8 节),但是将为贪婪付出代价(9—13 节);注意她拜偶像是多么痴迷。留意在有关复兴的言语中(14—23 节),得以转变的各种情形,其中包括土地复兴的应许。

#### □ 3:1—5 审判与复兴

注意象征被掳即将来临的叙事部分如何与 2:14—23 的内容呼应——正如 2:2—13 与 1:2—8 相呼应一样。这两段叙事(1 章和 3 章)将 2 章的预言夹在其中。注意这卷书余下的内容如何提到这些章节的主题。

#### □ 4:1—5:7 耶和华对以色列不忠的指控

这部分内容大多针对以色列,以诉讼的形式出现。开篇指控部分(4:1—3)列出了这卷书所有的主题:背约、不认识神[新国际版“acknowledge”(承认神的名)]、地的悲哀。接着接续 1—3 章的主题,将指控指向祭司、先知和百姓[特别因为他们缺少知识的缘故(4:6—7, 14),主要以拜偶像的形式表现出来(10—14 节, 15 节, 17—19 节)]。因为他们偏离神已经太远,将受到审判(5—7 节)。注意在这里,犹大也常在视线范围之内(4:15; 5:5)。

#### □ 5:8—7:16 以色列与别国结盟,对神不忠

耶和华如今呼召守望的人(可能指何西阿自己,见 8:1)吹号(5:8)。审判是确定无疑的(9—12 节, 14—15 节),与亚述调情却不能得到医治(13 节),虚假的悔改也无济于事(6:1—3),因为它就像“早晨的云雾”一般(4—10 节);即使到耶和华复兴他们的时候(11 节),他们的罪仍将暴露出来(7:1—7),当他们继续仰赖其他国家的帮助,而非寻求耶和华(8—16 节)时,尤其如此。再次留意提到犹大的话(5:10, 12, 13, 14; 6:4, 11)。

#### □ 8:1—9:9 再次:因不忠受到审判

再次召唤吹号(8:1)进一步宣告了耶和华必行的审判。这次审判中,他们将自己卖于的那些国(8:3b, 8—10, 14)灭掉了他们。再次注意对背约的指控(8:

1—3),但是这里加入了王权内部朽坏的部分(8:4),拜偶像仍是这里的主题(8:4—7)。这一循环以另一个对未来审判及其原因的宣告结束(9:1—9)。

□ 9:10—10:15 以色列因未完成召地的使命而受到谴责

9:9中,耶和華提醒他们在基比亚的日子(士19—20章);接着提醒他们过去许多背约的事,以此作为当前审判的例证[何9:10—14,巴力毗珥(民25:1—9);何9:15—17,吉甲(撒上13;15);何10:9—10,又提到基比亚]。注意《何西阿书》10章预言中诸王的角色(3节,6—7节,15节):以色列因为拒绝耶和華為王,以色列自己的王将被消灭,所拜的偶像也将被带到亚述王那里。还要注意10:12的邀请,这个邀请预示了后面有关痛苦和怜悯的话。

□ 11:1—11 神对以色列的爱,永不熄灭

从许多方面看,这是何西阿信息的中心。耶和華对他的“儿子”以色列的爱(1节,3—4节;见出4:22);以色列的不忠(何11:2,7);耶和華的审判(5—6节);耶和華应许复兴以色列(8—11节)——所有这一切都是因为唯有耶和華是以色列的圣者,与受造之人全然不同(9节)。这为后面耶稣基督的到来铺平了道路。

□ 11:12—13:16 再次:以色列的罪及即将来临的审判

注意这里的第一个神谕(11:12—12:14)是如何接续前面提到的许多主题的——以色列(和犹大)的罪[如撒谎、欺骗、拜偶像(吉甲的牛犊12:11)等]、神的审判(12:2,14)和请求(6节);这卷书中唯此一处(7—8节)明确地表达了《阿摩司书》、《以赛亚书》和《弥迦书》中出现的社会不公。但是也要注意,大部分预言提到(从11:1—4开始)了以色列的历史,尤其是雅各(优劣并举!)和摩西这两个主要人物(12:13)。

第二个神谕(13:1—16)重申了百姓对耶和華不忠的主题,尤其是耶和華為他们做了许多事情之后(4—6节),他们没有感恩却转身去拜偶像(1—2节,6节,9—12节,16节)。因此,他们将处于神的审判之下(3节,7—8节,15—16节)。虽然如此,盼望的话仍不改变(14节)。

□ 14:1—9 邀请和复兴

注意这卷书如何再次以力求悔改(1—3节)并应许以色列将有复兴和荣耀的将来(4—8节)结束。何西阿还能有其他结束的方式吗?这卷书以智慧风格的言语结束,呼唤人要通达(9节),与《诗篇》第1篇的措辞相似。

《何西阿书》燃烧着神对百姓炽烈的爱情，提醒我们圣经故事中的神会审判我们的不忠，正如他在审判之后也会给我们盼望一样。

## 《约珥书》

### 导向信息

• **内容:**具有毁灭性的蝗灾为双重呼求悔改创造了条件，如果百姓以悔改回应，耶和華应许在审判列国的日子，将施行怜悯并将他的灵倾倒下来。

• **先知:**约珥，其他情况不详；从他对犹大和耶路撒冷的关切之情(2:23, 32; 3:1)来看，他可能来自南国犹大。

• **先知活动时期:**不确定；可能在公元前590年左右。

• **重点:**耶和華临近的日子，即审判与拯救的日子；耶和華惩罚他所爱的，他的惩罚旨在让他们悔改；以色列的神怜悯自己的百姓来持守他的约；耶和華掌管万有，居于列国之上，那些不怜悯他百姓的，他必要审判。

### 概要

《约珥书》的大部分信息以“主的日子”这个概念为核心。书中有四处场景描述这个决定性的日子，每一个场景分两个部分。1章描写了即将来临的灾难——一场毁灭性的蝗灾(1:2—12)，这次蝗灾极为严重，为此先知呼召全国百姓悔改和祷告(13—20节)。

第二个场景(2:1—17)重复了所有的内容。但是这一次，被比作耶和華率领的军队，或者可能含蓄地视之为耶和華率领的军队，并有宇宙间的征兆与之相伴(10—11节)，呼召百姓悔改是基于耶和華的性情(12—17节)。这个暗喻进一步引申了第一个场景中的异象，可能指向神即将临到以色列和列国的审判。事实上，“蝗虫”可能是代称公元前598年入侵犹大的巴比伦军队的一个符号。

第三个场景(2:18—32)给出了神的回应。首先是对迫在眉睫的蝗灾予以回应，他要使农作物恢复丰产的光景(18—27节)，将“那些年所吃的”(25节)补还给他们；其次，他特别应许了圣灵到来的新时代，指向神为百姓预备的荣耀的将来(28—32节)。

最后一个场景(3章)描述了神的第二个回应。他要向列国施行审判(1—16节),届时将有一场大型的战役(在约沙法谷,约沙法谷的意思是“耶和华审判”)。这个场景以神向得到赦免和洁净的百姓大大赐福结束(17—21节)。

### 阅读建议

《约珥书》既没有给我们留下日期,也没有提供具体的、可据以确定的历史标记。这使得阅读《约珥书》有些困难,因为了解先知所处的时代对他所宣讲的信息会很有帮助(见先知书的引言部分,第139—140页)。“北方来的军队”(2:20,字面意思是“北方人”)在第一例中可能指“蝗虫”,但是后来被用来暗指众所周知从北方来的可怕的侵略大军[耶4:6(指巴比伦);参结38:15;39:2],但也仅此而已。更加引人注意的是,这卷书以呼召百姓悔改为核心(珥1:13—14;2:13—17),但是其中却很少提到造成迫在眉睫或即将临到的审判的罪行。毫无疑问,瓜分耶和華的土地、残暴地对待神百姓的各国将要受到审判(3:2—3,6),但是犹大和耶路撒冷的罪似乎主要表现在自我满足上,呼召悔改也采用呼唤“醉酒的人”要醒过来的形式(1:2,5)表现出来。先知似乎认为人们知道在哪方面背弃了与神所立的约,但我们这些后来的读者就只能猜测了。

《约珥书》信息的核心是“耶和华的日子”。在约珥之前的先知曾在一段时间内使用过这个概念(见摩5:18—20;赛2:12—18;3:7,18;11:10—11;耶30:7—8;番1:7—2:2)。《阿摩司书》中第一次提到这个概念时,显示出以色列对这个日子抱有乐观的态度,认为届时神会来帮助他们,因为他们是他的百姓。但是阿摩司认为情况正好相反。他认为以色列背约,已经将自己置于与耶和華為敌的境地中。继阿摩司之后,所有其他的先知也都持同样的看法,其中特别包括西番雅在内。以赛亚和耶利米更进一步解释这个日子,认为这个日子有两方面的意义——这是审判的日子,犯罪当受审判,在这个日子都将受到审判,但随之而来的是拯救的日子,神招聚余民施行拯救。阅读《约珥书》的过程中,你会发现他的叙事符合这种模式。在他看来,蝗灾启动了神审判犹大和耶路撒冷的日子,但是这事最后的成就显然指向末世神对列国的审判及最终对百姓的复兴。

在阅读的过程中还要注意,虽然约珥并没有这样说,但是他凡事都以耶和華与百姓立约的关系为前提。蝗灾和干旱是背约招致咒诅的一部分(申28:22,38—42),以色列被分散到列邦也是一样(珥3:2;见申28:64);呼召百姓悔改,以

此为通往将来复兴的道路,与圣约也有极深的关系;神惩罚所爱的百姓也以立约的关系为前提[申 30:1—10;参约珥所说的“你们要撕裂心肠,不撕裂衣服”(2:13)与《申命记》30:2, 6];还要注意,《约珥书》2:13 求助于耶和华的性情,这里重复了《出埃及记》34:6 的语言,指向圣约更新的时刻;神参与圣战(珥 2:10—11; 3:9—11)也是这个主题的一部分。

## 通篇阅读

### □ 1:1 标题

与《何西阿书》相比,《约珥书》这卷书的标题极为简明,没有提到作者是谁,生活在哪个时代。

### □ 1:2—12 场景 1A:蝗灾

一个民族对自己行为的关注,不过如醉酒的人一般(5节),注意在此情形之下,约珥是如何用“当听我的话”(2节)来唤醒他们的(5节),要他们哭泣和悔改。常常有人指出,6—12节所描述的灾难极为简洁,却让人心痛。留意 2:18—27 的应许是如何直接回应这一场景的。

### □ 1:13—20 场景 1B:呼召悔改

这样的一场大灾,不仅会使民族经济在几年之内陷于贫困的境地,而且没有可献祭之物,献祭的制度也停下来;因此,第一次呼召悔改的重点对象为祭司(13—14节)。接下来重复了要哀痛的原因(15—18节),后面是约珥自己的祷告,思路相同(19—20节)。

### □ 2:1—11 场景 2A:神的大军入侵

注意关于灾害的第二个场景是如何将蝗虫描述为即将来临之物的。蝗虫将成为神亲自率领的大军来到这里,与神的百姓为敌(针对以色列发起的圣战!)。这里可能有一些讽刺的意味,以色列期盼神坐着长有翅膀的基路伯来临(诗 18:10;结 10:1—20),站在他们的一边;可是,他来了,却是带着长翅膀之物,要尽行毁灭。

### □ 2:12—17 场景 2B:呼召悔改

再次呼召悔改是旧约中让人更为难忘的时刻之一。尤其要注意这里回应《申命记》30:1—6 的话——如果不撕裂心肠,禁食和披麻蒙灰也算不得什么。在这里(2:13),你会发现圣约以悔改为基础:耶和华是有恩典、有怜悯的神。

□ 2:18—27 场景 3A:神的回应——应许得丰富

注意这个场景在多大程度上呼应了1:2—12描述的灾害以及2:12—17设定的悔改。“蝗虫”大军被赶入了东海和西海(20节),往日的繁荣得以恢复。但是,最终的目的是要赞美耶和华,是他除去了百姓的羞愧(26—27节)。

□ 2:28—32 场景 3B:神的回应——应许赐圣灵

摩西愿意耶和华的百姓都受感说话(民 11:29),这个愿望得到应验是将来复兴的一部分。注意将来说预言的那些人包括社会上所有人在内,其中包括女儿和社会阶层中最卑微的人——使女。还要注意这事同样发生在末世,神的“日子”最后到来之前,宇宙间有征兆与之相伴,届时,所有呼求耶和华名的人都将得到拯救。

□ 3:1—16a 场景 4A:神的回应——对列国最后的审判

正如场景 3A 与 1A 相对应一样,这个场景(4A)与 2A 相对应。这里,你会发现一个更具有代表性的“灾祸神谕”(见《圣经导读:解经原则》,第 165 页),其中清楚地说明了神审判的性质及审判的原因。要特别注意这个场景如何应验神将赶出所有仇敌的誓言。

□ 3:16b—21 场景 4B——神百姓将来的祝福

如 2:28—32 一样,最后的场景充满了末世的丰盛:土地得到恢复,大出土产(8节);有泉源从耶路撒冷流出来(18b;参结 47:1—12;启 22:1—5);以色列历史上的仇敌也永远消失了(19节);犹太和耶路撒冷将存到永远(20节);罪也被消除净尽(21节)。神回到锡安山(17节,21节)是实现这一切最根本的基础。

《约珥书》除了预言神的灵将大大地浇灌下来之外,还对圣经故事的伟大主题极为关注,包括神对人类罪的审判、悔改的需要以及神的怜悯和恩典,因此所有呼求他名的人都将得到拯救。

## 《阿摩司书》

### 导向信息

• 内容:以色列在经济繁荣、政治强盛这段罕有的历史时期内,未能持守与耶和华所立的约,所以耶和华宣告了她将遭到毁灭的厄运。



- 先知:阿摩司,是犹大国伯利恒南面提哥亚地方的牧人和农夫。

- 先知活动时期:可能在公元前 760 年左右。显然,他的活动时间很短[正值耶罗波安二世在撒玛利亚做王(公元前 793—前 752 年)及乌西雅在耶路撒冷做王(公元前 792—前 740 年)南北两国发展的巅峰时期]。

- 重点:耶和华是神,超乎万国之上,超乎整个宇宙之上;以色列因为背约,所以将遭到耶和华全然的毁灭;与其他信仰融合让耶和华感到极其厌恶;耶和华要求以公正对待正直人,以怜恤对待贫穷人;遵守宗教的仪式,不能因此而不去行善施恩。

## 概要

《阿摩司书》是十二先知书的第三卷书,也是最早的一卷先知书。耶和华全然不能接受以色列当时在宗教和社会经济方面的所作所为,以至于要毁灭她,赶出其中的百姓(5:5, 27; 6:7; 7:11, 17),这是这卷书的主要内容。问题在于以色列背约,崇拜偶像(见《申命记》“阅读建议”部分,第 43—45 页),社会上缺乏公正,尤其以首领及其好逸恶劳的妻子们为代表(4:1; 6:1—6)。事实上,他们遵守宗教礼仪,却不晓得耶和华和他的性情(4:5; 5:21—23),所以狮子从锡安吼叫(1:2),阿摩司发出预言(3:8)。

这些预言可能宣读于圣所,就是君王在伯特利的圣所(3:14; 7:10—17; 参王上 12:32),宣读的时期也较短(摩 1:1)。这些预言经过精心的编排,到了我们的手中。第一系列预言(1:3—2:16)从审判周围具有各种叛逆行径的各国(1:3—2:3)开始,到审判不忠的犹大(2:4—5),再到对以色列开始总结性的审判(2:6—16)结束。接下来接连宣告了三个预言(3:1—5:17; 参 3:1; 4:1; 5:1 中“当听……话”),清楚地说明了耶和华审判即将临到以及审判的原因。接着是两个咒诅的预言,反映出以色列在错误的安全感的基础上所表现自我满足,其中一个是关于宗教的预言(5:18—27),另外一个是关于物质丰盛的预言(6:1—14)。最后,阿摩司说出了五个异象,前两个异象(7:1—6)指出即将来临的审判与过去的不同,它将施行全然的毁灭,包括君王和他的圣所(7:7—9)。由此引发了祭司与阿摩司在伯特利相遇一事(7:10—17),此后是关于毁灭的最后两个异象(8:1—9:10)。

这一切预言和异象中,几乎找不到一句安慰的话,只有几个词提到耶和华可

能施恩(5:5—6, 14—15)。但是这卷书最后却以拯救的预言结束(9:11—15),展望至以色列甚至犹大沦陷之后,应许在将来丰盛之年要建立“大卫倒塌的帐幕”。

## 阅读建议

正典中公元前8世纪的四位先知中,阿摩司排在首位(他与何西阿是同时代人,年龄略长于以赛亚和弥迦)。阿摩司所处时代的历史政治背景,在《列王纪下》14:23—15:7(参代下26章)可以找到。耶罗波安二世(在以色列)与乌西雅(在犹大)约在同期当政,这两位王的统治时间都比较长,国也很繁荣,其疆界也有一定程度的扩张,加起来几乎与大卫和所罗门时代的国土相等。这一切成为可能,大部分是因为他们统治期间,亚述国正处于极度衰落的时期(公元前782—前745年),这种情况一直持续至提革拉比列色三世兴起之时。当然,王室和富人阶层都视这段增长和扩张时期为耶和華祝福的明证,认为一个更加光明的耶和華的日子在等待着他们(摩5:18)。但是,事与愿违,这种太平的日子只不过勉强持续了一个时代。因而,虽然阿摩司并没有提到亚述,但是在政治舞台上,亚述的兴起仍然是一个不祥之兆,在几段内容背后可以看到它潜在的影子(2:13—16; 3:11; 5:3, 27; 6:7, 8—14; 7:9, 17; 9:4)。耶罗波安死后不到一代人的时间之内,以色列国已完全不复存在(公元前722/721年),在那里已经听不到耶和華的声音了(8:11—12)——神使用亚述做自己审判的杖,惩罚悖逆的百姓(参王下17:7—41)。

阿摩司在这段巅峰时期(摩1:1)的清楚所见和所言,就是凡事实上与表面看上去的正好相反。他们所谓的“祝福”与耶和華无关,而是因为他们自身败坏的行径。他们的宗教也与耶和華无关,虽然这一切无疑仍然奉他的名进行。因而,有两大类罪需要受到谴责,即宗教的混杂(2:7—8; 4:4—5; 5:21—23, 25—26; 8:10, 14)和社会不公(2:6—8; 3:9—10; 4:1; 5:7, 10—13, 15, 24; 6:12; 8:4—6),开篇的预言已经很明确地提到了这些罪行,它们混合在一起(2:6—8),在5:21—24和8:4—6同样如此。正是这种在扭曲的宗教热情的背景下对穷苦人的欺压使得耶和華要审判他们,把他们驱逐出境。

这个审判至关重要之处在于阿摩司自己对耶和華和圣约的忠心。正如耶稣自己所指出的,圣约的核心在于爱神及爱邻舍(可12:30—31)。因此,旧约中的圣约与敬拜的规定是持守对神的爱的一种途径,充满了律法的规条,以此提供一

种人人平等的形式,这种人人平等主要建立在土地分配的基础上(因而,没有产生城市的社会,而是产生了一个以农村为主的社会)。还有那些没有土地的人(寡妇、孤儿、利未人和寄居的人)需要得到他人适当的眷顾。因为耶和华本身怜悯穷苦人(包括被称为以色列的这个为奴的民族,但是却蒙了救赎,成了耶和华的百姓),律法中也不断地提醒以色列人这一点(见如:出 22:21—27;申 16:18—20; 24:17—22)。

但是,在这个太平时期,犹大和以色列均发生了巨大的变化,尤其在以色列更是如此。一种城市的心态开始出现,人们住在精心装饰、摆设豪华的屋内过着奢侈的生活(3:12, 15; 5:11; 6:4—6),皇室、祭司、先知和审判的官长勾结在一起,更加助长了这种风气,他们损害穷苦人利益,成了富有的贵族。耶和华忍无可忍,所以从南地拣选了一个尊崇耶和华且大有说话能力的人,让他就整个情景宣讲审判的话。所以阿摩司在神的百姓中间,接续了摩西的先知传统,向首领和百姓,而不仅仅针对个人宣告说,因为他们没有守约,所以土地荒凉和百姓被掳的咒诅(利 26:27—45;申 28:25—68)终将临到他们。阿摩司也成了后来许多先知的先驱,他们中大多数均向南国宣讲同样的信息。

## 通篇阅读

### □ 1:1—2 标题

注意标题部分的几个重要特点:(1)阿摩司来自犹大(提哥亚),他认真地给出了自己说“话”的时间;(2)还要注意 2 节,这是阿摩司用自己的话讲耶和华借他口所说的话,3:8 将提到其中的比喻;(3)不要忽视其中的地理信息:耶和华必从锡安吼叫,迦密的山顶要枯干(耶路撒冷位于地中海的北部和西北部。若连成一条线,伯特利和撒玛利亚正好位于这条直线上!)

### □ 1:3—2:16 对列国的审判及对以色列的审判

留意使得这系列内容具有说服力的三个方面:(1)模式的重复(“三番五次地犯罪”);(2)目标直指以色列的近邻(先是按照东北/西南和西北/东南方位这种交错的顺序,接下来才指向东面和南面的各国);(3)这些国家的罪都表现为各种形式的悖逆,到了犹大(2:4—5),又增加了背约的罪。可以想象,以色列的听众听到这些话,该怎样向耶和华欢呼——直到审判的鞋子掉下来,落在以色列自己的头上(2:6—16)。虽然其模式与后面的预言相仿,但是作者却极为详尽地阐述

了这个决定性的预言,因为阿摩司信息的要点就在这里:首先是审判的原因(6—8节),接下来,简单回顾了以色列人轻视圣约的历史(9—12节),以声明即将来临的毁灭结束(13—16节)。

□ 3:1—15 宣告的第一个预言:未能守约

留意第一个“当听耶和華的话”的预言,这个预言在许多方面设定了这卷书余下的内容。它以以色列拥有圣约的特别待遇开始(1—2节),接着阿摩司给出了自己向百姓说预言的理由(3—8节),纵然这些人嘱咐他不要说(2:12; 7:12—13)。他接着呼唤非利士人和埃及人前来见证耶和華即将临到的审判(3:9—10),后面紧接着宣告毁灭,达三次之多(3:11, 12, 13—15)。

□ 4:1—13 宣告的第二个预言:以色列不听从神的警戒

第二次“当听”的预言宣告了对富人好逸恶劳的妻子们的审判(1—3节),以反语劝勉她们更多地投入她们所喜爱的宗教仪式作为结束(4—5节)。接下来提到曾经发生的系列审判,但是以色列没有留意(6—11节),呼唤他们要做好准备,在审判中“迎见神”(12节);这部分内容以一段赞美诗结束(13节;参 5:8—9; 9:5—6),描述了他们的神是创造主,是启示的神(参诗 104:2—5等)。

□ 5:1—17 宣告的第三个预言:错误的信仰和不公正

从许多方面而言,第三个“当听”的预言构成了这卷书的核心。注意其交错结构非常醒目。它以对以色列毁灭所发的哀歌开篇和结尾(2—3节, 16—17节)。紧接着,先知邀请听众要他们“寻求我[耶和華],就必存活”(4—6节, 14—15节)。内层结构详细给出了将承受毁灭并受邀请的对象,也就是那些偏离公正行不义的人(7节, 10—12节)。中间部分是又一段赞美诗,提醒百姓创造主也是审判的主(8—9节)。

□ 5:18—27 信仰上错误的安全感

第一个“咒诅”的预言直接针对以色列多重宗教信仰实践中获得错误的安全感(更多的信仰实践意味着更讨神的喜悦),但是他们所盼望的主的日子,实际上却是一场噩梦(18—20节)。事实上,耶和華厌恶他们的宗教信仰实践(21—23节),因为百姓自己尽行不公正的事(24节)。尤其注意结尾部分(25—26节)是如何表明他们当时的敬拜在本质上是偶像崇拜,这部分内容最后以宣告毁灭结束(27节)。

□ 6:1—14 物质富裕,争战获胜,使得他们有一种错误的安全感

第二个咒诅直接指向以色列的首领(1节),他们将列在第一批被掳的人当中

(7节)。他们的安全感建基于巨大的物质财富[3—6节(2节颇多争议)]和军事上不大的战绩(12—13节);特别注意“虚浮的事”这个双关语。注意这两种虚假的安全感是如何以宣告审判来结束的(8—11节,14节)。

□ 7:1—9 三个异象:蝗虫、火与准绳

最后一系列的审判以这三个异象开始,向耶和華注定的结局前进。注意前两个异象表明将要来的灾难不会像先前的灾难那样(蝗虫/旱灾;参4:6—9);以色列的将来将充满“哀声”(新国际版为“准绳”),因为他们如今已不可避免会遭到毁灭的命运。尤其注意最后7:9特别提到了君王的名字,这也是王的祭司亚玛谢愤怒的原因。

□ 7:10—17 与亚玛谢相遇

这段简短的记录很有趣。你按照顺序得知:(1)阿摩司在伯特利,而王的祭司亚玛谢将他报告给王(10—11节);(2)阿摩司被禁止说预言时(12—13节),他表明自己做先知不是出于私意,也不是因为他是先知的门徒(14—15节);(3)借着阿摩司与亚玛谢相遇,宣告了耶和華对亚玛谢和他一家的审判(16—17节)。因而王和祭司被特别选出来,成了神宣告要毁灭的对象。

□ 8:1—9:10 两个异象:毁灭必将临到以色列

这两个异象清楚地说明了以色列最终的噩运。第一个异象(过熟的果子,8:1—14)特别概括了以色列错误的宗教信仰及与之相伴的社会不公问题(4—6节)。在这个异象中,殿中的诗歌变成了哀歌(3节),他们苦待穷乏人,后来却有“饥荒”临到——耶和華的话在以色列全然被遗忘。

第二个异象(9:1—10)是这卷书的高潮:耶和華站在伯特利的祭坛旁,打碎的柱顶落在众人的头上(1—4节;注意第4节与5:14—15所要求的“求善,不要求恶”正好相反);在插入一段赞美诗之后(9:5—6),先知以宣告以色列最后将全然毁灭结束了这部分(8—10节)。以色列的命运并不比她的异教邻邦更好(7节)。

□ 9:11—15 将来的盼望

当前面的一切过去之后,这里关乎盼望的话很受欢迎,让人很得安慰。这些话由两部分组成:(1)神应许要复兴以色列(11—12节);(2)弥赛亚伟大时代的到来(13—15节)。这在耶稣基督身上开始得到应验。

《阿摩司书》鲜明地宣告了圣经故事中很重要的一个方面，即真正的宗教信仰和社会公正必须结合在一起，不能偏废。否则便是违背与神所定的约。

## 《俄巴底亚书》

### 导向信息

- 内容：以东毁灭的预言，(可能是)因为公元前 588—前 586 年巴比伦攻打耶路撒冷时以东从中渔利的缘故。
- 先知：俄巴底亚，一位犹大先知。
- 先知活动时期：可能在耶路撒冷沦陷之后不久(公元前 586 年?)。
- 重点：因为以东犯罪，得罪了神的百姓，所以神要审判她；自视不可战胜的人将遭到失败；在主的日子，以色列将得到拯救和复兴。

### 概要

《俄巴底亚书》是十二先知书的第四卷书，也是旧约中篇幅最短的一卷。全书只有一个论以东的预言，宣读对象可能为犹大各个团体，旨在鼓励亡国后的百姓。构成毁灭性预言的各个部分都出现了：毁灭的宣判——预言了以东即将遭到失败(1—9 节)；毁灭的原因——回顾了以东在自己的“弟兄”犹大孤立无助时(10—14 节)向他所犯的罪；将来的应许(给雅各而非以扫!)——在主的日子，以色列的主权将得到复兴(15—21 节)。

### 阅读建议

在两个“兄弟”民族的历史中，以东是以色列最顽梗的仇敌(10 节；参创 25:24—34)，所以在关于外邦的预言中，与别的民族相比，以东被更多地列在其中(赛 21:11—12；34:5—15；耶 49:7—22；结 25:12—14；35:1—15；摩 1:11—12；参珥 3:19；玛 1:2—5)。

理解外邦预言的所有原则同样适用于《俄巴底亚书》。耶和華不仅是以色列的神，也是世界各国的神；这反映了亚伯拉罕之约中“咒诅”的一面(“凡咒诅你

的,我也要咒诅他”);先知作为圣神战士的使者,参与了圣战。如果说,以色列罪大恶极,应当受到处罚的话,那么以东的悖逆也当受到惩罚,因为他的性情与神的慷慨与仁慈完全相左。另外,如果神将完全拯救他的百姓,直到永远,那么他也不能任由仇敌再来击打他们。这里,你会再次发现典型的末世背景,当前的审判应在这个背景下来理解(见《圣经导读:解经原则》,第185页)。

在阅读这个预言的过程中,你可能需要同时阅读《诗篇》137篇,来体会以色列在遭到以东背叛后的深切感受。你可能在阅读《俄巴底亚书》1—6章的过程中,可以同时阅读《耶利米书》49:14—16(与1—4节相对应)和49:9—10(与5—6节相对应);俄巴底亚很有可能使用了耶利米的预言作为自己预言的起点,而这个预言可能是他的听众所熟知的。

## 通篇阅读

### □ 1节标题和引言

在耶和華开始讲话之前(2—21节),俄巴底亚介绍自己是天庭的使者,要宣告神将借圣战对以东施行审判的信息。

### □ 2—9节 宣告以东的毁灭

神一声令下,列国将联合起来与以东争战(1节),尽管以东住在多山之处的山穴中,数个世纪以来,安居坚固之所(2—4节);但是他将遭到掠夺,远远超过一般掠夺的程度(5—6节);注意,背叛者必然遭到背叛,甚至以东旧日的盟友也背叛了他,要毁灭他(7节)。最后(8—9节),耶和華宣告以东据以为傲的两类人——智慧人(约伯和劝告他的朋友都是以东人)和勇士——也不过徒然。

### □ 10—14节 以东灭亡的原因

以东的罪就是背叛。巴比伦侵略犹大的时候(王下25章),以东单独向巴比伦求和,他没有帮助自己的兄弟犹大,反而趁机渔利(俄11—12节),抢夺犹大的城邑和农田(13节),并抓获逃离巴比伦的犹大人(14节;把他们交出来,可能想将他们贩卖为奴)。

### □ 15—21节 主的日子即将到来

你会看到,将来耶和華的日子来临时,审判以东是其中的一部分。在这个日子,列国都要经历神的愤怒(15节)。审判以“以眼还眼”(lex talionis)的形式出现,以扫和雅各的命运将被逆转过来(15b—18节),被掳归回的人将再次得到应

许之地(19—21节;参申30:1—10)。

《俄巴底亚书》提醒我们神是公义的,他要审判人类的罪;还提醒我们,在与地上强国的争战中,最后的胜利属于神。

## 《约拿书》

### 导向信息

- 内容:神借一位极不情愿的先知,显示了他对以色列仇敌之一尼尼微人的怜悯。
- 先知:亚米太之子约拿,他于耶罗波安二世在位期间说预言(见王下14:25)。
- 重点:耶和华是万物的创造主、护理者和救赎主;耶和华对外邦人的同情和眷顾(以尼尼微人为代表);以色列不愿意(以约拿为代表)承认耶和华对列国的同情之心。

### 概要

在后先知书中,《约拿书》独具特色。这卷书没有收集先知宣讲的预言,相反,它借一位极不情愿的希伯来先知之口,讲述了神怜悯某个外邦民族的故事。

这个故事可以分成四个部分,各个部分极易分辨(与这卷书的四章内容相对应):(1)约拿蒙神呼召,让他去尼尼微城——到尼尼微城里!——宣讲审判的信息,他却朝尼尼微城相反的方向逃去,想逃到最远的地方。耶和华兴起一场大风,约拿被从船上扔到海里,神安排了一条大鱼,借神迹救了他的命。(2)约拿以祷告回应,以一首赞美诗感谢神救他。(3)约拿接受了去往尼尼微城的使命,结果,尼尼微人悔改,神便恩待他们(与《耶利米书》18:7—8一致)。(4)约拿怒气冲天,神却以一物教导他。神对约拿最后的质问(拿4:9—10)是这卷书的重点所在。

### 阅读建议

要想很好地理解《约拿书》,需要留意两个方面。一方面是叙事者讲故事的



技巧,另一方面是他赋予这个故事的神学关注。

首先,为了理解这个故事所产生的影响,你可能需要试着让自己处在这卷书的目标听众——以色列人的位置上。这个故事与耶稣使用的比喻(见《圣经导读:解经原则》,第139—143页)一样,叙事者先是以故事吸引他的读者/听众,然后在他们毫无准备的时候,提问问题结束故事,借此引起他们的注意。

叙事者的文学技巧主要有以下几个方面。例如,故事的基本结构是约拿急速逃离神(1:3)和他逃跑的原因(4:2)。同时注意在神拯救船员之后,他们对神的回应怎样预示了神对尼尼微人的怜恤。全篇使用反讽的修辞手段肯定了神学的要点:船员都是异教徒,但在公然向耶和華抗旨的先知被扔进海里之后,他们却向耶和華献祭。约拿在赞美诗的最后(提到自己得救时)激动地说道:“救恩出于耶和華。”后来尼尼微人悔改,神就不把所说的灾降于他们,把这一神学主题表现得淋漓尽致。约拿因耶和華而发怒,但是他讲到耶和華的性情,却是真实的(4:2)。神如此的性情,正是约拿愤怒的原因。为耶和華所救脱离死亡的约拿,最后希望自己死了,认为死了比活着还好——因为尼尼微人非但没死,反倒活了。

其次,这个故事主要是关于耶和華,约拿的故事倒在其次。耶和華是整个故事的主角:他呼召约拿;约拿不服从命令时,他兴起了一场大风,风刮得越来越猛,使船员们也不得救他;他安排了一条大鱼,救了约拿的命;他是约拿诗歌中赞美和感谢的对象;他第二次差遣约拿,一直保守约拿传道成功。但是最后,他安排了一棵蓖麻和一条虫子,以及炎热的东风,将他的道教导约拿。另一方面,有约拿作为配角,耶和華的故事就可以讲得更加生动有力。

这一切的问题在于亚伯拉罕之约(创12:3):耶和華对自己所创造的一切充满怜悯和恩惠(诗145:8—9,13,17),他计划借自己拣选的以色列来祝福列国。神的拣选往往出于恩典,但是因着拣选,有时人会变得骄傲,有偏见。在这种情况下,要记得,亚述是古代历史上最残暴的一个国家(见《那鸿书》),但是神一样给他们悔改的机会——虽然他们没有悔改归向神,但是对此作出回应,就足以使耶和華收回他的审判。正是神在恩典中“不公正”,使得约拿极为不快。

## 通篇阅读

### □ 1:1—17 约拿逃离耶和華

开篇的叙事部分启动了余下的内容。除了关注约拿的故事,还要注意这两

点：(1)耶和華掌管着一切(特別注意他是地和海的主，雖然約拿不明白，但是船員們认识到了這一點)，及(2)屬於耶和華的思想封閉的先知，與思想不斷開放的外邦船員之間的蓄意對比。

#### □ 2:1—10 約拿感恩的禱告

注意這篇“禱告”採用了個人感恩詩的形式(見《聖經導讀：解經原則》，第202—203頁)。約拿雖然仍被困在海中，但他借這首詩表達了對拯救他的耶和華的感恩之心。這首赞美詩分三個部分(2—4節，5—7節，8—9節)，前兩部分為平行結構，交織著講述了患難、拯救和見證，以仰望耶和華的聖殿這一相似的言詞結束。最後一部分關於見證的詩節(8—9節)預示了這個故事後面的內容，表達了約拿對耶和華的信靠——救恩從耶和華而來，這樣做，與那些“信奉虛無之神”的人(如尼尼微人)形成了鮮明的對照。

#### □ 3:1—10 約拿傳道，尼尼微人悔改

神給了約拿第二次機會，這次約拿以順服作為回應(1—3節)。注意合城的悔改以王為中心，他既為合城的人樹立了榜樣(3:6)，又頒布了法令，不僅要求人，甚至動物，都披上麻布、禁食，而且要求他們離開所行的惡道，丟棄手中的強暴(3:7—8)，希望如此悔改會讓神轉意後悔，不致使他們滅亡(3:9)，而事實上，神確實轉意後悔了(3:10)。

#### □ 4:1—11 約拿因耶和華施憐憫而發怒

這裡是這卷書的要点。約拿不願意神轉變心意，他因耶和華忠於自己而生氣(見出34:4—6)！耶和華兩次問約拿：“你這樣發怒合乎理嗎？”“你因這棵蓖麻發怒合乎理嗎？”(4:4, 9)約拿確信他合乎理，這是其餘部分的主要內容。敘事者三次借用1:17“安排”一詞指出耶和華先是安排了一棵蓖麻給約拿遮陽，接著安排了一條蟲子，最後安排了熱風。接下來，另一只鞋子才落了地。約拿出於自私，“愛惜”一棵蓖麻，更是顯明神對尼尼微人以及其中的動物的憐憫也是合情合理的。作者以含蓄的方式，也邀請我們今天的讀者，就如何對待我們的仇敵對耶和華的提問做出回答。

《約拿書》繼續講述了作為創造主和救贖主的神的故事。他不僅憐憫屬他的人，而且憐憫他所創造的萬物；聖經中的神愛他的仇敵，也愛我們的仇敵。

## 《弥迦书》

### 导向信息

• 内容:交替宣讲了以色列和犹大因为拜偶像和社会不公正将遭到的毁灭,以及未来盼望的预言,后者是出于耶和华的怜悯。

• 先知:弥迦,犹大先知,来自位于耶路撒冷西南约40公里处的摩利沙镇。

• 先知活动时期:约坦上任(公元前740年)至希西家去世(前686年)期间的一段时间内。

• 重点:百姓背约,所以神的审判即将临到;耶和华是公义之神,是怜悯之神,他为穷苦人辩屈,并要求他的百姓也如此行;审判之后,神要借着应许的大卫式的君王复兴耶路撒冷;耶和华是列国的神。

### 概要

《弥迦书》是十二先知书的第六卷书,它精心独到地汇编了弥迦在一段显然较长的时间内宣讲的预言(1:6—7清楚表明是在公元前722年撒玛利亚沦陷之前,而1:10—16可以看到西拿基立大军前进的痕迹,这事发生在公元前701年;见王下18:13—19:37;赛:36—37章)。其独到之处在于预言的编排(并不一定按照时间的顺序),审判和盼望的预言交替出现[大致可分为:弥1—2;3—5;6—7,以呼唤他们“要听”(1:2;3:1;6:1)划分]。

1:2—2:11的预言主要宣告了神对撒玛利亚和(尤其是)耶路撒冷(以首都代表南北两国)的审判;以未来要得到复兴的简短应许结束(2:12—13)。第二部分以三个毁灭的预言引入(3:1—4,5—8,9—12),以一个较长的关于盼望的预言集(4:1—5:15)结束,这部分预言以应许的大卫式(弥赛亚式)君王为中心。第三部分威胁(6:1—16)和盼望(7:8—20)之间分布得更为平衡,借弥迦为以色列衰落所发的哀歌(7:1—7)结合在一起。

### 阅读建议

要很好地理解《弥迦书》,了解四个方面的内容至关重要。首先,这卷书本身

的编排不仅为理解其文本信息提供了帮助,而且也说明了弥迦个人的一些神学关注,是《申命记》28—30章的真实写照。以色列背约,神必须审判(咒诅)他们。同时,耶和華盼望祝福自己的百姓,因为他们属于他,而且他的性情也是怜悯、仁慈、饶恕(弥7:18—20)。与《何西阿书》一样,这二者之间的张力是这卷书的核心。可以说,这种双重的现实让弥迦本人也感到心碎,然而这种双重的现实也使他的心能得安慰。这卷书的最后虽然凸显了这种张力,但是却以未来的盼望这个光明的基调结束。

第二,如以色列的大部分先知书一样,当时的政治历史背景对理解其中的预言有着特别重要的作用。弥迦在公元前8世纪的先知中排在第四位。比何西阿和阿摩司晚一代人,比以赛亚稍年轻,与以赛亚为同时代人。这时,耶罗波安二世和乌西雅统治时期的太平日子已经过去,随着何西阿、阿摩司和以赛亚所咒诅的偶像崇拜和社会不公四处泛滥,已经埋下了一切朽坏及全然毁灭的种子。同时,亚述开始重申在近东世界的强权地位,在国际舞台上构成了持续不断的威胁(见《以赛亚书》“阅读建议”部分,第142—144页)。因此,在《弥迦书》中亚述显得很突出,但是她的角色却很矛盾:虽然神借她审判撒玛利亚(1:6—7, 10—16),但是她在攻打犹大时遭到了失败(5:5—6),并最终将经历神的审判(5:15; 7:10)。同时,这卷书和《以赛亚书》一样,也预示了巴比伦的兴起(4:10)。

第三,要特别注意审判犹大的原因。和《以赛亚书》与《阿摩司书》一样,审判犹大有两个原因,即拜偶像(1:7; 5:12—14)和社会不公(2:1—2, 8—11; 3:1—3, 8—11; 6:10—12; 7:2—3)。对《弥迦书》而言,特别重要的一点是应许之地作为产业的角色,在这里分两个方面:(1)百姓被从这片土地上赶了出去,是因对耶和華不忠心遭到咒诅的一部分(1:16; 2:10; 4:9—10; 参申28:25—42);(2)百姓对耶和華不忠心,因为首领和拥有土地的贵族夺去了穷苦人传统上继承的田产(弥2:2, 9; 3:2—3, 9—11; 6:10—12, 16; 7:2)。

第四,弥迦特别严肃地(弥4:1—4; 7:11—13)提到了以色列按照应许要祝福列国的角色(创12:3)。这是神向亚伯拉罕所起的誓(7:20;也是这卷书最后的一句话),也是弥赛亚式君王最根本的使命,他将是神的代表,作列国的平安(5:5)。因此,要注意,4—5章用弥赛亚的措辞表达了对将来的盼望,这是这卷书编排的核心。从而,关于盼望的第一个预言和第二个预言特别以即将到来的弥赛亚式君王(2:13; 5:1—6)为中心,《马太福音》对弥赛亚为列国利益代表(太28:

19—20)的角色尤为关注,这卷福音书的2:6就引用了《弥迦书》5:2的内容。

最后,还应注意《弥迦书》3:12的预言100年后为一些长老引用,来反对欲置耶利米于死地的约雅敬王(耶26:17—19),这一段内容也暗示着弥迦的讲道也是希西家改革的部分原因(王下18:1—8)。

## 通篇阅读

### □ 1:1 标题

这里要注意:(1)强调这是耶和華借弥迦(来自偏远的摩利沙镇,而非耶路撒冷)之口所说的话,(2)宣讲这些话的时间,和(3)主题。

### □ 1:2—16 第一系列威胁(针对撒玛利亚和耶路撒冷)

注意第一句话(2节)呼喊全地来听耶和華的话,为整卷书设定了基调。接下来是一个预言,以耶和華為圣神战士开始(3—4节)——但是,他这次要与百姓作对。他们的罪行集中在撒玛利亚和耶路撒冷这两个都市(5节)。这里毁灭的威胁尤其直指撒玛利亚的偶像崇拜(6—7节)。

第二个威胁(10—16节)针对耶路撒冷,从弥迦自己对此的回应开始(8—9节),西拿基立临到“耶路撒冷的城门”(12节)时,毁灭了许多城市,这些城市以绝妙的双关语(见新国际版经文注释)命名。被掳(16节)虽然不是西拿基立入侵的结果,但是这个威胁在最后使用了这个词。

### □ 2:1—11 审判的原因

留意说话者的改变:弥迦(1—2节)、耶和華(3—4节)、弥迦(5节)、假先知(6节)、弥迦(7a节)、耶和華(7b—13节)。注意开始部分(1—2节)毁灭的话及原因是如何出现的(土地贵族在社会上多行不公正之事),接下来是耶和華威胁的话,说要把土地从他们手中夺去(3—5节)。下一个预言是神对持有错误神学观的假先知的审判,这些人和土地贵族持同样的观点(6—11节)。

### □ 2:12—13 关于盼望的第一段话

关于未来的盼望第一段话直接回应3—5节经文,表达了神要聚集他的百姓,弥赛亚式君王将要带领他们。

### □ 3:1—12 第二系列威胁及威胁的原因

弥迦在这里的三个预言(1—4节,5—7节,9—12节)集中在首领和先知身上,他们借自己制定的政策和预言助长了社会不公正的现象。注意弥迦自己成

为先知是借着耶和华的灵(8节;参2:7),最后一句话(3:12)是对锡安的审判(耶路撒冷及其圣殿)。

#### □ 4:1—5:15 关于盼望的第二段话:神的弥赛亚国度及君王

这一系列预言从应许弥赛亚将复兴锡安开始,神的话要从这里出来,万民也要聚集在这里,聆听神的训诲(4:1—5;参赛2:1—4),这里对3:12直接作出了回应,是这卷书的中心。接下来,按照顺序依次为:(1)一个较长的预言,应许要从被掳之地归来,反对他们的各国将被打碎(弥4:6—13);(2)弥赛亚式君王在复兴时的主要角色(5:1—6);(3)被掳余剩的百姓所到之处,他们将带来生命,也要践踏撕裂,大大胜过他们的仇敌(7—9节);(4)最后一个预言,耶和華将洁净犹大(10—14节),并惩罚她的仇敌(15节)。

#### □ 6:1—16 神谴责以色列(第三段关于威胁的预言)

这里,耶和華将以色列带上了法庭。他是原告,也是审判官!山岭作为陪审团(1—3节)。原告复述了以色列蒙拯救的关键时刻——这一切全部是耶和華的作为(4—5节),陈明了自己的案情。被告借用圣殿仪式用语(诗15:1;24:3)作为回应,许诺要献上更多的祭(弥6:6—7,注意他们所献上的祭物不断加重),对此,耶和華提醒他们,他们已经晓得他的性情,当知道如何行(8节)。以色列恰恰在这一点上没有行出来(9—15节),这是神要审判他们(16节)的原因。

#### □ 7:1—7 弥迦哀歌

弥迦再次(参1:8)为耶路撒冷必然的沦陷发出哀歌,但是他最后的话是一句盼望的话(7节),并借此过渡到了这卷书的最后部分。

#### □ 7:8—20 关于盼望的第三段话

未来的盼望是《弥迦书》最后的话;从以色列从被掳之地归回,已经完成了自己对列国的使命(8—13节)开始,以弥迦的祷告(14节)和耶和華的回应(15—20节)结束。特别注意结尾部分(18—20节)如何表述耶和華的性情以及先前他对亚伯拉罕和雅各的应许:没有一位神像耶和華,他赦免人的罪孽,饶恕人的过犯。

《弥迦书》是一卷非凡的先知书,表现了圣经故事在旧约及其预表新约中的各个要点,应许了弥赛亚的到来和神的百姓的复兴。

## 《那 鸿 书》

### 导向信息

- 内容:预言神要针对尼尼微(亚述)的欺压、残暴和拜偶像的罪行施行审判,以宣告尼尼微城被毁结束。
- 先知:那鸿,犹太人,其他情况不详(他的家乡为何地也尚未确定)。
- 先知活动时期:公元前612年尼尼微城沦陷之前的某段时间,在犹大臣属于亚述期间。
- 重点:耶和华是列国的主宰;耶和华施行公义,抗拒残暴;耶和华要毁灭那些自视不朽的傲慢人。

### 概要

《那鸿书》是十二先知书的第七卷书,无情地谴责了亚述对列国的残暴行径,并宣告了神的审判。鉴于此,这卷书与《约拿书》形成了鲜明的对比,后者描述了在较早的一个时间点上,耶和华对最残暴的仇敌(亚述)的眷顾。但是现在亚述的罪“已经满盈”(创15:16),耶和华著名的忍耐也到了尽头。1:7—8是这卷书的关键所在,这个信息在安慰犹大的同时,也宣告了尼尼微的毁灭。

在这卷书中,可以很容易地观察到预言整体的进展。开始是对圣神战士获胜的赞美(1:2—8),最后的一句话(7—8节)引入了第一个主要的预言(1:9—2:2)。接下来是尼尼微必要倾覆的一个异象(2:3—10)和一段嘲弄的言词(11—13节)。再接下来是系列预言和嘲弄的言词,宣告了必将临到尼尼微的毁灭(3:1—17),以一首哀叹其毁灭的讽刺性挽歌结束(18—19节)。

### 阅读建议

《那鸿书》是精心写就的一卷诗歌作品,言辞华美,内中呈现了各种形式的预言,包括赞美、拯救、毁灭、嘲弄和挽歌等,这些形式极为严谨地交织在一起,形成了一个本质上对尼尼微(亚述)“咒诅性的预言”,及一个拯救犹大的预言。那鸿

精湛的写作技巧部分表现为他开门见山地介绍了耶和华(1:2—6),接下来,他交织着宣讲了对尼尼微和犹大的预言,在1:15才提到犹大,2:8才提到尼尼微(新国际版圣经较早给出了它们的名字,以帮助读者理解第一个预言交替出现的形式;见《那鸿书》的“阅读建议”部分)。这里采用了诗歌体裁,使用了各种对句(见《圣经导读:解经原则》,第183页)和能够激发人们想象力的比喻。在阅读的过程中,若留意其中各种不同的结构和比喻,会使你的阅读增色不少。

关于《那鸿书》的圣经和历史背景,你可能需要阅读《列王纪下》17—23章和《历代志下》33—34章的内容。背景有三个方面对理解这卷书是非常必要的:首先,那鸿宣讲预言时期,亚述势力仍然处于鼎盛期(鸿1:12),她在早期已经攻取了挪亚们(3:8;约公元前663年),在埃及确立了自己的势力。其次,亚述在古代以最残暴的征服者而闻名——事实上,有关她几位君王的记载也证实了这一点。其残暴令人发指,难以想象,凡被征服的百姓,往往被全部消灭(例如,以色列被征服后,其中的百姓被迁至亚述,而以色列的土地上却迁入了异教徒,以色列人几乎丧失了自己的身份;见王下17:3—6,24—41)。第三,可能在那鸿宣讲预言的整个时期内,犹大的王(玛拿西和约西亚)都是亚述的附庸。这一切意味着那鸿的预言无论从哪个方面讲,都不符合当时的政治潮流。但是耶和华并不这样认为。

另外一件重要的事:那鸿(与俄巴底亚相仿)宣讲的预言主要针对一个外邦国家。希伯来预言背后的神学思想认为耶和华掌管着整个宇宙,包括世界各国,其中包括犹大;他与亚伯拉罕立约,应许说“那咒诅你的,我必咒诅他”(创12:3),也说明了这一点。《那鸿书》背后也有这种神学思想。犹大臣服于亚述,当时犹大的政治力量也很弱小(除了亚述能借她进入埃及之外),这种状况应当按照神的全能和公义来看待。又要留意耶和华要审判亚述的原因:亚述除了拜偶像之外(鸿1:14),最明显的罪就是残暴和不讲道义;她奴役列国(3:4),恶无止境(3:19),她的商贾也将地土剥夺尽净(3:16)。神的良善和怜悯(1:7)与这些邪恶的行径相比,具有天壤之别。

## 通篇阅读

### □ 1:1—8 圣神战士的得胜

注意开篇的这首赞美诗是如何介绍耶和华是圣战中的得胜者的,他是宇宙



中大有能力的统治者(4—5节),要报复他的仇敌(2节,6节,8节)。同时,他也是不轻易发怒、满有良善和怜悯的神(3节,7节;与《出埃及记》34:4—6相呼应)。这里对神的赞美并没有针对具体的情景。

□ 1:9—2:2 尼尼微的毁灭和犹大的得救

新国际版在适当的地方添加了尼尼微和犹大的名称,来帮助读者领会文中交替对犹大的安慰(1:12—13, 15; 2:2)和对尼尼微的审判(1:9—11, 14; 2:1)。在按照正典的编排顺序读过之后,你可能愿意尝试分开阅读这两个部分,就会对各个部分不断增强的态势有一定的认识。注意最后的经文(2:1—2)也启动了接下来的异象。

□ 2:3—13 尼尼微毁灭的异象,及对其毁灭的嘲弄

注意那鸿在这里如何接续了2:1“攻击”的言词,鲜明地描述了亚述被毁于巴比伦之手的本质(3—4节,9—10节),尼尼微召集的大军也无济于事(5—8节)。那鸿根据这个异象,嘲弄亚述是没了洞(11—12节)的狮子(亚述国的象征),以耶和華的话结束,对异象和嘲弄的言词作了总结(13节)。

□ 3:1—7 咒诅的宣告,及对尼尼微的嘲弄

短短几行(1—3节)比喻极其生动有力,先是听到宣告毁灭的话,接着巴比伦大军也出现其中,同时给出了毁灭的原因(4节),以引诱人的妓女,借其淫行奴役列国做比喻。注意这里的嘲弄(5—7节)如何以2:11—13“万军之耶和華说‘我与你为敌’”的结束方式开始。

□ 3:8—19 嘲弄的结束,及哀悼亚述毁灭的挽歌

在讥讽尼尼微之后(8—11节;以他毁灭埃及的挪亚们为背景),那鸿宣讲了尼尼微将遭受的系列侮辱(12—17节),以讽刺性的哀歌结束(18—19节)。这首哀歌的最后是一个问句。先知书中唯有《约拿书》以这种方式结束,也是谈到尼尼微,与这里相比,《约拿书》中的问题更具有教育意义。

《那鸿书》提醒我们,圣经故事中讲述的神的主要性情是什么。他是公义的神,审判的神,也是一位良善的神,一位施行拯救的神。他的这些性情并列在一起,以同样的方式,最后在耶稣基督十架受死一事上展现出来。

## 《哈巴谷书》

### 导向信息

- 内容:哈巴谷就不义的问题与神展开对话(人们作恶怎能侥幸逃脱,神似乎对此置若罔闻?),并领受了信靠神的原因。
- 先知:哈巴谷,一位犹太的先知,除了这卷书所提供的信息之外,其他情况不详。
- 先知活动时期:公元前 612—前 599 年间某段时间,当时巴比伦在世界舞台上已经居于领导地位,但是在她攻打耶路撒冷之前。
- 重点:神显然宽容社会上的不义,这使先知感到愤慨;先知相信神的公义和大能;义人的立场乃是对神忠心,信靠神;神保证恶人必将受到惩罚。

### 概要

你会发现十二先知书的第八卷书属于比较容易理解的先知书卷,因为这卷书结构清晰,读者很容易就可以跟上作者的思路。前两章以先知和耶和華就不义的问题进行对话的形式出现,第 3 章是先知最后对神的回应,以祷告的形式出现。先知在祷告中表达了对新一轮出埃及的盼望,并断言他不论在什么情况下都将信靠耶和華。

哈巴谷在抱怨中与神摔跤。他晓得神的真性情,但是神显然容忍在犹大盛行的暴力和不义(1:2—4),这让他难以理解。神回答说,他要兴起巴比伦处理这件事(1:5—11),因为巴比伦比犹大更为强暴,所以神的回应对先知几乎算不得安慰(1:12—17)。所以他站在夜更守望人的立场上,要看神早上对他说些什么(2:1)。神的第二次回应有两重意思:(1)先知必须等待,继续信靠耶和華(2:2—4);(2)狂傲的人必将灭亡,他们怎样对待他人,也将受到怎样的对待(掠夺人的必被人掠夺,2:4—20)。哈巴谷的祷告极为生动,其中的比喻让人想起以色列人出埃及一事,这篇祷告文能够激励人来仰望神、信靠神,并在所有困难面前以神为乐。

## 阅读建议

阅读《哈巴谷书》在许多方面与阅读一篇展开的哀歌相似，如《诗篇》10篇或13篇。凡事都以神的性情为基础。先知和《诗篇》作者相信神最终会对恶人的行为进行审判。不管是先知还是《诗篇》的作者，正是因为神的性情如此，他们才会在神似乎宽容邪恶时喊出“还要多久”这样的问话。

正是与《诗篇》中哀歌的这种关联可以对《哈巴谷书》的独特之处做出最好的解释，也就是说，这卷书中没有一个直接针对神百姓的预言。相反，先知自己在与神就不义的问题进行对话时，充当了百姓的角色。第3章的开始和结尾部分使用了圣礼的符号，清楚地表明哈巴谷想要义人群众唱诵他的祷告文/赞美诗。

查看《哈巴谷书》的历史背景，可能需要阅读《列王纪下》22—23章和《历代志下》34:1—36:4的内容。这卷书的1:6提到将兴起巴比伦，意味着巴比伦当时在国际舞台上还没有完全得势（公元前605年之后），这也意味着哈巴谷与西番雅、那鸿和耶利米为同代人。他们写的这四部先知书对犹大罪行的描述证实了《列王纪》和《历代志》中的见证，即约西亚的改革是短暂而肤浅的，长久以来犹大国中充斥着不义、暴力和对律法的轻视。但是，和他的同代人一样，哈巴谷清楚地看到了将来——神的公义必将获胜。

你会发现对巴比伦的预言与整个先知传统非常一致，这个预言非常明白耶和華是掌管万国的神。神就是兴起巴比伦来对犹大施行审判的那一位。

## 通篇阅读

### □ 1:1—4 哈巴谷的第一个怨言

注意这个怨言（2—4节）与《诗篇》中的哀歌有多么相似：先知呼求神针对当前的景况采取行动，并说明了哀叹的原因。

### □ 1:5—11 耶和華的回答

耶和華的回答绝非先知寻找的答案！神必兴起巴比伦来审判犹大。你可以将巴比伦即将攻击时的残暴与不可阻挡的态势与那鸿的异象（鸿2:3—4，9—10；3:1—3）或者约珥的异象（珥2:1—11）做一个比较。

### □ 1:12—2:1 哈巴谷的第二个怨言

尝试着站在哈巴谷的位置上，来体会神的回答是多么令他不满意。神的眼目清洁，不看邪僻，怎能派定这样邪恶的国家去“吞灭比自己公义的”呢（1:13）？所

以哈巴谷站在守望所,要看神这次将对他说什么话(2:1)。

#### □ 2:2—5 耶和華的回應

耶和華的回答有三重意思:(1)哈巴谷必須等待,答案(“啟示”)將在指定的時間臨到;(2)巴比倫當前的狂傲必被審判;(3)義人必因信得生(4節,這段話後來成為保羅神學中至關重要的一部分)。

#### □ 2:6—20 咒詛壓迫者的預言

注意,在審判巴比倫的時候神的公義所具有的“以眼還眼”的特點。每一個預言都使用了不同的比喻,神五次擊槌:掠奪人的,必遭人掠奪(6—8節);狂傲攻取的,必受羞辱(9—11節);建城的,他的城被火焚燒(12—14節);強迫人醉酒,必從神憤怒的杯中喝盡羞辱(15—17節),耶和華出現在他的聖殿中(18—20節),啞巴偶像也肅然靜默(18—20節)。

#### □ 3:1—19 哈巴谷的禱告及信仰告白

這首絕妙的讚美詩基本上可以分成三個部分:2節的禱告祈求神復興他過去的作為;3—15節讚美聖神戰士在過去取得的勝利;16—19節哈巴谷許諾要“安靜等候災難之日臨到”,並許諾在各種情況之下信靠仰望神(參2:2—4)。

你可能会和許多讀者一樣,發現這卷書的核心部分理解起來比較困難。這裡要注意的關鍵是,哈巴谷在三段經節(3:3—7, 8—10 和 11—15節)中將下面的內容組合在了一起:(1)神是創世之初尚無秩序之深淵的主宰;(2)神使日頭為約書亞停住;(3)神在西奈山显现;(4)用詩一般的語言描述了出埃及的過程(參出15:6—8;詩114篇),場面宏偉,一氣呵成,提醒百姓神在救贖他們的過程中勝過了法老,這個場景使哈巴谷戰兢發抖,正如這裡所描寫的(哈3:16)。這一切都是為了讓神的百姓確信,神會為了他們的益處再次採取行動。

《哈巴谷書》以極其宏偉的風格繼續講述聖經的故事:神是創造主,是救贖主;針對人類的邪惡,他會採取行動,而他的百姓將生活在盼望中,並且信靠他。

## 《西番雅書》

### 導向信息

- 內容:預言災難性的審判即將臨到耶路撒冷(即猶大)及鄰國,並預言猶大

余民将得到复兴。

- 先知：耶路撒冷的西番雅，他可能属于希西家后裔。

- 先知活动时期：犹大国约西亚统治期间的一段时间（公元前 640—前 609 年）。

- 重点：耶和華的日子即将来临；耶和華要针对犹大的罪对她施行审判；耶和華是列国的神；他也是列国的审判者；犹大余民最终将得到拯救。

## 概要

西番雅可能是皇室的成员，在约西亚统治期间（犹大国最后一位好王），他得到耶和華的话，宣讲“主[耶和華]的日子近了”（1:7, 14, 18; 2:3）。他负责宣讲神的预言——必因犹大拜偶像及沉溺在邪恶中的罪行而对她进行审判（1:3b—18a; 3:1—5）。其中也包括呼召人悔改（2:1—3）、审判他国（2:1—3）和应许信实的余民将得到复兴（2:9—20）的预言。因此，你很快就会认识到，十二先知书的第九卷书《西番雅书》包含了以色列先知传统中关注的一切重要主题。

## 阅读建议

《西番雅书》的历史背景在某些方面与《哈巴谷书》相似（王下 22—23 章；代下 34—35 章）。但是，在《西番雅书》中，鉴于先知宣讲的预言主要直接针对耶路撒冷，你可能需要阅读《申命记》和《列王纪》中“阅读建议”部分关于宗教混杂方面的相关内容。虽然这组非凡的预言似乎宣讲于约西亚改革之前而不是之后，但是要确定这些预言的时间不太可能。然而，神宣告审判的主要原因却是明确的，那就是耶路撒冷仍然是一座宗教的城市，但是并非单纯信仰耶和華的城市；同时——与对耶和華的纯正信仰形成鲜明对比——这座城市很少关注社会的公正。

因为《西番雅书》采用了系列同心的结构形式（交叉式），文学结构严谨；所以大多数人发现这卷书不太容易理解，因此了解其文学结构会对理解整卷书的内容有所帮助。首先是大结构：

A 神将审判犹大，由此将带来哀号（1:2—18）

B 神要审判列国（2:1—3:8）

A\* 神要救赎他的余民，由此将带来喜乐（3:9—20）

在每一部分内部,有时在各部分紧密结合的地方,还有更进一层的同心结构。注意,如:1:2—18 被对全地进行审判的预言框在其中[1:2—3//18b—c 与大洪水相呼应(b—c=经文中诗一般的行句)];同样,1:2—3 和 3:8d 将整组审判的预言框在其中。因此:

1:2—18	3:9—20
1:2—3	3:8d
1:2—3	1:18b—c

与此相似的是,审判列国的预言夹在呼召犹大要悔改(2:1—3)和她拒绝悔改所以将遭到审判(3:6—8;见《西番雅书》“阅读建议”部分)这两部分内容框中间。

其次,先知使用了华美、有力且生动的比喻宣讲他的信息。注意,例如,在讲到神对犹大和以色列的审判时,他使用的比喻语言故意与《创世记》6章中大洪水的记述遥相呼应。这与西番雅频繁使用的夸张手法(有意夸张,以突出效果)有关。例如,他在几处以这种方式预言说,神将毁灭全地及地上的居民(1:2—3, 18b—c; 3:8),又预言说有一个伟大的将来为万民(3:9)和以色列(3:10—19)存留。这种夸张的表现方法不能按照字面意思来理解(参“温哥华埋葬了波士顿”,一位酷爱运动的人理解这个标题的意思是温哥华队以压倒性优势胜了波士顿队,不会认为它表示一个城市的死亡和掩埋)。使用这种方法是要达到一种效果,即让百姓能够严肃地对待悲剧所带来的后果。

关于耶和華的日子,请参考《约珥书》的“阅读建议”部分。在《西番雅书》中,“这个日子”(在 1:7—2:3 之间出现了 17 次)指一个决定性的改变的时刻,这个时刻是义人的时刻,这个时刻是与恶人作对的时刻,而犹大就在恶人当中。

## 通篇阅读

### □ 1:1 先知的身份

在这里不宜读得太快,这很重要;注意这里是如何将先知置于皇室血统(可能是先前施行改革的君王希西家的后裔)和他所处的时代(最伟大的改革家约西亚王改革之前)的。

#### □ 1:2—18 耶和華的日子即將臨到(針對猶大)

在閱讀的過程中不要忘記,這是一位先知的預言,而不是一篇敘述文,因此以詩歌寫成,以便口頭陳述。注意外層結構部分(1:2—3b, 18b—c),這裡,對猶大的審判以即將來臨的大洪水般的災難為背景。你會看到,對猶大的審判分三個部分:(1)3c—9節,說出了神即將臨到的審判,明確表示要審判猶大和耶路撒冷,因為他們拜偶像的緣故(注意審判被描述為神在預備祭物);(2)10—13節描述了對耶和華的日子來臨之時的回應:經濟破產,家園及財產被損毀,城將為此哀號;(3)14—18b節描述了這一日到來時一切必然臨到、無法逃避的特點。

#### □ 2:1—3:8 審判列國的詳情

注意這一部分的結構極為嚴謹,具體到了最小的細節部分。以呼召猶大悔改,效法公義、謙卑人的樣式開始(2:1—3),以耶路撒冷拒絕這樣做(3:6—8)令人傷心的話語結束。在這中間有五個預言,其中四個預言針對另外五個國家,一個預言針對耶路撒冷,表述結構完美而平衡:

2:1—3 呼召人悔改

2:4—7 非利士(九行)——猶大的鄰國,她的土地將歸猶大的余民所有

2:8—11 摩押人/亞捫人(九行)——與非利士一樣

2:12 古實(一行)

2:13—15 亞述(九行)——猶大可怕的仇敵,將遭到毀滅

3:1—5 耶路撒冷(九行)——猶大要与她的仇敵一樣,遭到毀滅

3:6—8 拒絕悔改

在閱讀的過程中,還有幾個重要的方面需要注意:在針對其他國家的系列預言中僅僅给出了審判的原因(摩押/亞捫是因為毀謗神的百姓;亞述是因為她的狂傲),但是耶路撒冷陷落的原因却描述得極為詳盡(政治和宗教首領的背信棄義);2:7和2:9預示了這卷書最後一個預言(3:9—20)中的余民;雖然先知書中常有這類預言,以提醒讀者耶和華是列國的神,但是這些預言中明確列出了審判的原因,是為了呼召耶路撒冷悔改(特別見於3:6—7)。

#### □ 3:9—20 余民的復興

與开篇審判的預言一樣,你會發現最後關於盼望的預言也分三部分:(1)9—

13 节用《申命记》中的语言表达了神要洁净他所召聚的余民，他们将安居在耶路撒冷，过着谦卑而公义的生活；(2)14—17 节描述了耶路撒冷复兴之后，城中回响着(耶和華和百姓)欢喜快乐的声音，与开篇预言中的哀哭形成了鲜明的对比；(3)18—20 节，再次使用《申命记》中的语言描述了神所召聚的余民，他们得到了赞美和名声，代替了羞辱。

《西番雅书》这卷小书非常有力地宣讲了神对罪的审判和他的怜悯，他要拯救谦卑人和不配得怜悯的人；以此预示了新约中的福音。

## 《哈 该 书》

### 导向信息

- 内容：鼓励神的百姓重建耶路撒冷圣殿的四个预言。
- 先知：哈该，被掳后耶路撒冷的先知，他与撒迦利亚属同时代人(见拉 5:1; 6:14)。
- 先知活动时期：波斯大流士王在位第二年间(公元前 520 年)，为期四个月。
- 重点：神的百姓需要重建圣殿，作为神同在和他们敬拜之所；重建圣殿失败带来当前建殿的困难；一个荣耀的将来在等待神的百姓和所罗巴伯(因此属于大卫王族后裔)。

### 概要

《哈该书》是十二先知书中的第十卷书，其中包括向犹大省长所罗巴伯、祭司约书亚和耶路撒冷百姓宣讲的四段“话”。先知所关注的主要问题是要鼓励百姓继续重建耶路撒冷圣殿。

哈该宣讲的第一段“话”(1:1—11)宣告了最近的干旱和歉收(背约招致咒诅的一部分；见申 28:20—48)与被掳归来的百姓疏忽修建耶和華的圣殿有关(虽然他们已经修建了自己的房屋)，百姓以听从先知的话作为回应(该 1:12—15)。一个半月过后，第二段“话”鼓励他们继续建殿，应许新殿的荣耀将大过先前的荣耀



(2:1—9)。祭司关于污秽的条例是第三段“话”的根据(10—19节),神应许“从今日起”要祝福他们。最后的一段“话”(20—23节)针对所罗巴伯,向他保证神将与他同在。

### 阅读建议

《以斯拉记》1—6章是这里记载哈该预言的背景,所以阅读这部分内容,会对你理解《哈该书》有所帮助。波斯王居鲁士下令之后,一大群被掳的人于公元前539年回到了耶路撒冷,立即重建了祭坛,并立了圣殿的根基(拉3章)。接着百姓修建自己的住所,耕种自己的田地,圣殿的修建因此停了下来。19年过后,圣殿的修建仍无进展;同时他们也常遇到干旱和歉收。耶和華借着哈该呼吁百姓注意这两件事之间的关联,并鼓励他们回过头来,重建圣殿。

在阅读的过程中,要留意《哈该书》区别于其他先知书的几个主要特点。(1)他的预言没有采用诗歌体,而是采用了富有节奏感的散文体。(2)这些预言大多通过提问的方式展开(参《玛拉基书》),问题常置于神对百姓说的话前面(该1:4, 9; 2:3, 12—13, 19)。(3)哈该非常有效地使用了重复的修辞方法:“省察”在第一个预言和第三个预言中分别出现两次(1:5, 7; 2:15, 18);“我与你们同在”在第一个预言和第二个预言(1:13; 2:4)中出现;神将“震动天地”在第二个和第四个预言中出现(2:6, 21);三次劝勉首领和百姓“当刚强”(2:4),所用的语言与《约书亚记》1:6—7, 9, 19遥相呼应。也要注意这四个预言,递进清晰,但是在第一个预言和第三个预言之间(背约遭咒诅转为守约蒙祝福)以及第二个预言及第四个预言之间(鼓励所罗巴伯做好带领的工作),很明显有相对应的关系。

圣殿是神同在(将以色列人与其他民族区别开来)以及敬拜神的特定场所。鉴于重建圣殿是《哈该书》的核心主题,回顾圣殿在以色列人生活中扮演的重要角色,会有助于你更好地理解这卷书。参见《出埃及记》“阅读建议”部分(第26—28页)和《出埃及记》25—40章的注解(第30—32页)部分,记住神借他的灵住在百姓中间(《哈该书》2:5由此而出)。

《哈该书》提供了这些预言宣讲的具体日期,这一点值得注意。第一个预言(公元前520年8月29日)宣讲于六月(新月)初一日,其背景为新月节(民10:10; 28:11),正是谷物完全长成的时节;第二个预言(公元前520年10月17日),宣讲于住棚节末期(以色列收获的季节);第三和第四个预言(公元前520年12月

18日),是春收作物的成长季节。这些预言宣讲的时期,都不是百姓过于忙碌以致没有时间关注圣殿的时期,这就使得他们无可推诿。

这里,你一样会感受到先知传统中现实与神荣耀的将来之间频繁出现的张力。和平常一样,当前的盼望也是以将来的荣耀为背景来理解的。注意关于圣殿(2:1—5, 6—9)和所罗巴伯(2:20—22, 23),这种张力是如何出现的;这二者都以神在末世要震动天地为记号。

### 通篇阅读

#### □ 1:1—15 呼召百姓重建圣殿

要考查这段“话”是如何展开的。开始为背景部分(1节),神向他的百姓发怨言(2节),并提出了一个主要的问题(3节),即被掳归回的人已经建好了自己的房屋,但是他们却没有修建神的圣殿。适逢作物生长旺盛的季节,神呼召他们开始建殿!接下来是两个要“省察自己行为”的预言,与当前的干旱和干旱的原因有关(5—6节,7—11节;干旱是背约将遭到的咒诅之一,申 28:38—40)。注意第三部分与先前的先知书有多么不同(该 1:12—15);这里记载了百姓对预言的回应,而且这次的回应是积极的!

#### □ 2:1—9 第二个圣殿的荣耀

你可以试着想象,当一位70岁或者更为年长一些的长者看到只修建了部分的圣殿,见它既不像所罗门建的圣殿,更没有以西结在异象中见到的圣殿的样式(结 40—43章),他会有什么感想。最终这殿的荣耀将要超过先前的荣耀,所以先知鼓励百姓“要刚强”(当耶稣站在这个圣殿中,担当了圣殿的角色时,这个预言得到了应验;约 2:13—22)。

#### □ 2:10—19 污秽的百姓得到了洁净和祝福

注意关于染了污秽和没有染污秽这两个问题(10—13节)采用了类比的修辞方法(14—19b),重复了1:8—11的要点(因为百姓染了污秽,所以他们的土地也污秽了),而2:19c将咒诅反了过来——从这一天起,神要祝福他们。

#### □ 2:20—23 给所罗巴伯的信息

所罗巴伯是大卫王位的继承人,当时犹大在波斯统治之下,他任犹大省的省长,得到应许说,将来世界列强的势力将被倾覆,他将成为神“带印的戒指”(“公章”;参耶 22:24—25,这里犹大国的最后一位君王是即将摘下来的“带印的戒

指”!)——这个词也直接指向大卫更为伟大的后裔的时代。

《哈该书》提醒我们,神的百姓将被分别出来,成为一族,神将与他们同在(圣殿的角色),当耶稣基督和圣灵到来的时候,这预言最后得到了应验。

## 《撒迦利亚书》

### 导向信息

• 内容:几个旨在鼓励被掳归来的百姓群体尤其是首领们重建耶路撒冷圣殿的异象,另有关于将要来的大君王的几个预言,他虽将被杀,但是最终会得胜。

• 先知:耶路撒冷的撒迦利亚,他与哈该属同时代人,但是已知他侍奉的时间较长(参亚 1:1 和 7:1 与该 1:1;同时参见拉 5:1; 6:14)。

• 先知活动时期:公元前 520 年至公元前 5 世纪早期的一段时期。

• 重点:神与被掳回归剩下的百姓同在;神要使百姓的官长兴旺;耶路撒冷和犹太的未来一片光明,将充满和平与荣耀;以色列的君王将在凯旋中回到耶路撒冷,但是他将因为百姓的罪而被杀;神要惩罚他的百姓的仇敌,但是许多的国将要认识他。

### 概要

《撒迦利亚书》是十二先知书中的第十一卷书,由两个部分(1—8 章;9—14 章)组成。两个部分截然不同,以致许多学者认为 9—14 章出自他人之手。但是圣经将这两部分放在一起,对第二部分的认知要以第一部分为基础。在这卷书中,不远的将来与神伟大的将来在张力中共存,借这卷书特别的结构表现出来。

这两个部分均易于辨识。在引言部分呼召人悔改(1:2—6)之后,你会遇到八个夜间的异象(1:7—6:15),“与撒迦利亚谈话的天使”对这些异象做出了解释(1:9)。以第四个和第五个异象为中心,这两个异象集中在领袖人物约书亚和撒迦利亚以及圣殿的修建上。这部分后面的内容(7—8 章)通过关于禁食的问题,教导了禁食真正的实质,并宣告了神将来对耶路撒冷的祝福。

9—14章包含两个“预言”(9—11章和12—14章),这两个预言与神为百姓所预备的荣耀的将来和神将审判自己的也是百姓的仇敌有关。第一个“预言”包含对列国的审判(9:1—8),以神的弥赛亚君王的到来,他到来之后遭到弃绝(9:9—17; 11:4—17)以及神将重新聚集他“播散”各处的百姓(10:1—11:3)为背景。第二个预言接续了这里所有的主题,但是更明显地将其置于末世的背景之下。这些主题集中在“那一日”上,在14章神的仇敌最后被打败、神普世的国度得以建立,而且列国前来敬拜神的时候达到了高潮。

### 阅读建议

许多人发现《撒迦利亚书》尤其难读,作为一卷先知书,就更为不易。无疑,这是由于这卷书的九个异象极富象征性,而且先知关于末世的预言通常较为复杂的特点所造成的,正是这些异象与预言构成了《撒迦利亚书》的绝大部分内容。但是稍得帮助,你就可以顺利地读完这卷书,并认识到它的一些伟大之处。

关于这段时期的历史及先知主要关注的问题,请参见第205—206页《哈该书》的“阅读建议”部分。这里需要注意的很重要的一点,就是凡以色列先知传统中关注的主要问题,在《撒迦利亚书》中都出现了——神要针对百姓的罪行对他们施行审判;列国犯罪,得罪神的百姓,又因为神是列国之神,所以神也要对列国施行审判;神为他救赎并洁净了的百姓预备了一个荣耀的将来——这一切都被置于即将成为现实的实际与神最终荣耀的将来之间的张力之中。《撒迦利亚书》还有一个明显的特点,那就是对神将要来的弥赛亚君王的期待,这也是这卷书为什么常被新约作者引用的原因(尤其与基督和神最终的国度有关)。

观察下面几个方面会有助于你理解夜间的异象部分。首先,这些异象采用了同心(交错配列)的结构。注意第一个异象和第八个异象(1:7—17; 6:1—8)都看到了四组不同颜色的马,它们的目的是要走遍全地,这是修建圣殿的背景。第二和第三个异象(1:18—21; 2:1—13)以及第六和第七个异象(5:1—4; 5:5—11)与百姓的复兴和他们重建圣殿所面临的障碍有关(第二和第三个异象与外部环境有关,第六和第七个异象与内部环境有关)。第四和第五个异象(3:1—10; 4:1—14)是核心,尤其与约书亚和所罗巴伯的领导职分有关,他们将带领修建圣殿,并带领神的百姓。

其次,你会注意到这些异象具有相似的模式:撒迦利亚描述他所看见的,提

问异象的意思,说话的天使对异象作出了解释。其中有四个异象[(1)1:14—17;(3)2:6—13;(5)4:6—10a;(8)6:9—15],还包括一个或多个预言在内,这些预言使得异象中的信息得以具体化。这一切的中心主题就是鼓励百姓,向他们宣告时机已经成熟——他们修建圣殿所需的一切条件已经具备;同时,也像《哈该书》一样,鼓励那些担任领导职分的人。

9—14章的两个预言很难理解,但是大体上这两个预言也遵循了一定的模式。它们都与主耶和华在犹大及列国的事务上得胜的参与有关。第一个预言指向不远的将来,而第二个预言指向神最终统治普世的日子。这两个预言的共同之处在于神的弥赛亚君王所处的核心地位以及他将被百姓弃绝这一事实。

最后需要注意的一点。后来的先知常常使用过去的先知使用的语言和比喻。对撒迦利亚而言尤其如此。他不仅提到了“先前的先知”(1:4, 6; 7:7, 12),而且在文中多处有意呼应他们说过的话(例如,参 1:4 与 耶 35:15)。也许可以用这一点来对《撒迦利亚书》11—13章神的弥赛亚君王令人困惑的被扎和受苦作出最好的解释。这听起来好像是对以赛亚笔下受苦的仆人(赛 52:13—53:12)更进一步的思考。这也是新约作者解释弥赛亚被钉十字架时常常提及这两段文字的原因。

## 通篇阅读

### □ 1:1—6 引言

标题部分注明的日期约在哈该的第一个预言过后两个月之久。标题部分及接下来的话起到了证明先知身份的作用。这些话是神告诉撒迦利亚,让他讲给百姓听的,这也证实了圣约仍然有效,要求他们要顺服(与他们列祖所行的作比)。

### □ 1:7—17 第一个异象:骑马的人:神返回耶路撒冷

在阅读的过程中,注意异象的几个部分:(1)异象本身(8节);(2)撒迦利亚提问异象的意思(9—10节);(3)说话的天使解释说:他们在地上走来走去,看见全地都安息平静;(4)预言——耶和华就要回到耶路撒冷,所以百姓不得安息,必须重建圣殿。

### □ 1:18—21 第二个异象:四角被毁

注意这个异象分两个部分,并附有解释。打散列国的日子,也是(犹大和以

色列)被掳结束的日子。

□ 2:1—13 第三个异象:耶路撒冷之大,无法测量——耶路撒冷又呈现繁荣的景象

解释部分(4—13节)采用了系列预言的形式——有耶和華做她的保护者,耶路撒冷不久将成为极大的城(4—5节);呼求被掳至巴比伦的人回到耶路撒冷(6—9节;由此接续了第二个异象);耶和華在锡安的居所,是他对列国施行统治的所在(10—13节;因此放大了当前的异象)。还要注意13节如何回应《哈巴谷书》2:20。

□ 3:1—10 第四个异象:大祭司复职

记住这是两个核心异象中的第一个。因为问题在于重建神与百姓同住的圣殿,这个异象与洁净大祭司有关,圣殿建成后他们就要在其中侍奉。注意这个异象的进展,先从洁净他的衣服和冠冕开始(3—5节),重新委任他的职分(6—7节),再到应许的苗裔(8节,最后提到了将要来的大卫式的君王;参赛11:1;53:2;耶23:5);这个异象以预示《撒迦利亚书》8:1—8的预言结束。

□ 4:1—14 第五个异象:灯台与橄榄树——神复兴的灵及他的同在

注意结构稍有差异之处:异象(1—3节)现在有两组问题(4—5节,11—13)和解释(6—10,14)——鼓励所罗巴伯说神的灵大有能力,要成就人力所不能成就的——并再次肯定了所罗巴伯和约书亚的领导地位。

□ 5:1—4 第六个异象:飞行的书卷——除去犹大的恶行

这里又回到了一个简短的异象及解释上:盘踞在犹大地上的恶行将要消除净尽。

□ 5:5—11 第七个异象:量器中的妇人——邪恶将被流放到巴比伦

留意这个异象中的讽刺意味,及其与前面异象之间的关系:百姓将从被掳之地回归(第三个异象),巴比伦已被推翻(第二个异象),圣殿将重建(第四个和第五个异象)。这样看来,邪恶将怎么样呢?答案是将被流放到巴比伦!

□ 6:1—15 第八个异象:四辆车——神歇了他的工,并为约书亚加冕

注意这个异象如何结束了这一系列异象。在这个异象中,又有四个骑马的在地上走来走去,发现地安息平静(尤其是“北国”巴比伦,6节)——这一切说明重建圣殿的时间已经到了。

临到撒迦利亚的“话”为这些异象画上了句号(9—15节),补充并强化了前面

关注的问题(约书亚、苗裔、重建圣殿)。

□ 7:1—8:23 对有关禁食的问题作出回应

一个与耶路撒冷沦陷有关的禁食问题引发了一系列预言。这些预言采用同心(交错配列)结构,与异象的结构相似。

7:1—3 提问:我们还当为耶路撒冷的沦陷哀哭禁食吗?

7:4—14 不遵照圣约禁食将受到审判

8:1—8 耶路撒冷得到复兴后的情景,以此鼓励百姓

8:9—13 鼓励百姓重建圣殿

8:14—17 真正的禁食在怜悯和公平上表现出来(参赛 58 章)

8:18—19 问题的答案:让禁食的日子变为欢喜快乐的日子

注意添加的这两个预言(8:20—23)如何预示了包括外邦人(创 12:3)在内的亚伯拉罕之约的应验。最后要注意这卷书的两个部分如何以同样的按语结束(8:20—23; 14:16—19)。

□ 9:1—11:17 锡安的君王和神百姓荣耀的将来

第一个预言采取了早期先知书诗歌的形式。注意预言的过程:从对邻国的审判开始(9:1—8),接着进入应许部分,要复兴大卫式的君王(9—17 节)并统一以色列(10:1, 3b—12)。注意对假牧人的谴责(10:2—3a; 11:1—6, 14—17)将后者围在其中,其中谴责假牧人的最后两部分中间描述了被百姓弃绝的神真牧人的形象(11:7—13),由此依次又预见了一个预言(12:10—13:9)的主要内容。

□ 12:1—14:21 神的君王遭到击打及他最终的获胜

第二个预言以更为完全的末世耶和華的日子为背景(“那日”),注意它如何接续了第一个预言的主题,尤其是真牧人被弃绝的主题。这个预言又依次被置于末世圣战的背景之下,这时,仇敌围攻耶路撒冷(12:1—3a; 14:1—2),王被杀(12:10—13:7),但在最后,神荣耀的国度将要显现(12:3b—9; 14:3—21)。

《撒迦利亚书》提前讲述了圣经故事中发生的事,提醒我们神借圣灵与我们同在是以色列复兴后最重要的部分;同时也预示了将要来到的弥赛亚,他将受

死,成为牺牲祭。

## 《玛拉基书》

### 导向信息

- 内容:耶和華在和百姓的六次辯論中,警戒他們審判將要臨到,並應許要拯救對他忠心的人。
- 先知:瑪拉基(“我的使者”),其他情況不詳。
- 先知活動時期:未知;可能在公元前460年左右,以斯拉和尼希米改革之前。
- 重點:耶和華是守約的神,他也要求百姓守約;百姓無動於衷,他們的道德和宗教生活不斷衰落;神要憑公義對他們半心半意的順服施行審判。

### 概要

瑪拉基的預言以耶和華和他百姓之間六次辯論的形式出現,這些辯論的根本原因是相同的:其時正是百姓屬靈生命低落的時期,以色列厭倦了耶和華,不耐煩遵守他的聖約。辯論分兩組,每組由三部分組成。第一組與基本的问题有關——百姓抱怨耶和華不愛他們(1:2—5),耶和華“抱怨”百姓藐視他(1:6—2:9; 2:10—16)。第二組,耶和華兩次提起百姓的怨言,他們抱怨耶和華對邪惡和不公正的罪行置之不理(2:17—3:5; 3:13—4:3);借括弧內兩段經文之間的部分,耶和華揭露了百姓的不義(3:6—12);同時確認他偉大的日子將要臨到(3:1—4; 3:17—4:3)。這卷書以關乎律法(摩西)和先知(以利亞)的話結束(4:4—6)。

### 閱讀建議

我們雖然不能確定瑪拉基說預言的時間,但是倘若正如看上去很可能是在以斯拉和尼希米之前那樣,那麼簡單地回顧一下《歷代志》“閱讀建議”部分和《以斯拉記—尼希米記》“閱讀建議”部分關於這段時間的介紹會有所幫助。我們鼓勵你這樣做。《瑪拉基書》對人們當時在道德和屬靈生命方面漠然的情景進行了



非常生动细致的描述,他们轻视耶和華及他的圣约,其多种多样的表现形式就是这种情景的写照。事实上,《玛拉基书》中提到的许多罪行,如与异族通婚(玛 2:11—15/拉 9—10 章/尼 13:23—27)、不履行十一奉献(玛 3:8—10/尼 13:10—14)、祭司腐败(玛 1:6—2:9/尼 13:1—9)和社会不公等,这些在《以斯拉记》和《尼希米记》中也多有提及。

这种普遍的不安情绪和圣约遭遇藐视的情形可能就是《玛拉基书》采用独特的形式和结构的部分原因。你会发现每次辩论倾向于采用同一种模式:

- 声明:耶和華宣告一个主题
- 百姓提问:基本上采用“为何如此?”的形式
- 耶和華的答复:提醒他们他在过去的作为以及他将要采取的行动,或者揭露他们轻视耶和華的行为

从巴比伦回到耶路撒冷的百姓总体上感觉耶和華离弃了他们,在这样一个属灵生命低落的时期,这些辩论起着唤醒百姓的作用(3:14)。所以耶和華没有将这些辩论置于法庭的背景之下(如《何西阿书》和《弥迦书》那样),而是通过声明、提问和解释的模式向他们提出挑战。

辩论具有某种行进的态势。开始时,以色列对耶和華的爱(怜悯他们,忠于他们)提出了质疑。对此耶和華回应说,他不仅爱他们(以耶和華对以东所行的为证),而且有许多证据表明他们并不爱耶和華,如祭司和百姓一样藐视耶和華的圣约(将有残疾的动物献在祭坛上、离婚以及与异族通婚等)。最后的三次辩论又重新开始了这样的辩论循环。百姓感觉耶和華离弃了他们,他们讥讽说,那些行不公平的却得富足。但是耶和華回应说,他们也不公平,他们疏忽十一奉献,奉献的钱既用于供养利未人,也是周济穷苦人用的钱财(民 18:21—32;申 14:28—29)。最后一组辩论保证神的公义即将临到——他要审判恶人,并拯救剩下的公义的(新的)百姓。

因此,在基督徒使用的旧约圣经的末尾(按七十士译本),先知所说的话被耶稣和新约作者认为是指着耶稣要来而说的。神不仅要差遣“[他]的使者,在[他]前面预备道路”,好让“你们所寻求的主,必忽然进入他的殿”(玛 3:1),而且最后的两段话提到了与耶稣在变象山上一同显现的摩西和以利亚。

## 通篇阅读

### □ 1:1 标题

与《约珥书》一样，《玛拉基书》的标题部分无助于我们了解先知的身份及他所处的时代。

### □ 1:2—5 第一次辩论：关于耶和华的慈爱

注意第一次辩论如何确立了整卷书其余部分的基调和结构。耶和華确实爱自己的百姓。耶和華在何事上爱他们呢？就是在这事上：他厌恶（弃绝；不与他联合）他们的“兄长”——也是以色列历史上的仇敌——以东，由此应验了俄巴底亚的预言。

### □ 1:6—2:9 第二次辩论：关于神不悦纳的祭物

现在轮到了耶和華。在 1:6 中阐明了基本的主题——祭司不爱（藐视）耶和華。他们在何事上藐视耶和華呢？他们甚至将不敢献给省长的有残疾的动物献给耶和華（见利 22:17—25）。献祭上显明他们对神的不忠心（1:10—14），让耶和華的名在列国中蒙羞受辱，倒不如关上圣殿的门更好。因此，这次辩论以警戒祭司要改变他们的方式（2:1—9）结束。

### □ 2:10—16 第三次辩论：异族通婚和离婚

注意这里的形式稍有改变：当辩论轮到神的百姓时，玛拉基代表神讲话（10 节），指出与异族通婚（11—12 节）违反了与耶和華所立的约（向偶像投降）。随后也提到了离婚（背弃与犹太妻子的婚约，娶当地女子为妻）的问题（13—16 节）。

### □ 2:17—3:5 第四次辩论：关于百姓用言语烦琐耶和華

又回到百姓的怨言上。在当前不安的情绪中，他们（讥讽地）称恶人为善，并问神的公义在哪里。耶和華的回答分两部分：（1）他们所寻求的主必忽然进入他的殿——如同炼金之火（3:1—3a）；（2）他到来之后，要使百姓凭公义献祭给耶和華（因此回到了 1:6—2:9），并要审判各种形式的不公正。

### □ 3:6—12 第五次辩论：关于转向耶和華

注意这次辩论如何紧跟上一次辩论最后的话，并将球踢回百姓的场上：他们自己必须转向耶和華（6—7 节）。百姓说，“我们如何才是转向呢？”答案就是要停止行不公正的事——诸如拒交十一奉献（食物，用来供应利未人和穷苦人）。只有他们交十一奉献之后，对约不忠的咒诅才能除去，这样列国就会再次看到神对百姓的祝福（参创 12:3）。

□ 3:13—4:3 第六次辩论：关于顶撞耶和华

最后一次辩论结束了第二组辩论，并使整个系列的辩论绕了一个圈子，又兜回了原处。这次辩论表明，为什么第一次辩论是必需的：百姓说顶撞耶和华的话——说侍奉耶和华是徒然的，无论如何，狂傲的人得建立，而那些自视为义的人却不是这样(3:13—15；参第四次辩论)。因此最后的答案表明神要将家里的人分别开来：狂傲的人将受到审判(4:1)；但向义人，必有公义的日头出现(4:2—3)。

□ 4:4—6 两段补充的话：律法和先知书(摩西和以利亚)

玛拉基在他的预言书的最后，提到了摩西(律法书)和以利亚(先知书)。他力劝百姓持守律法之约；他们可以期待在耶和华伟大的日子到来之前，第二个以利亚将要来到。

《玛拉基书》提醒神的百姓，他们必须严肃地对待与神立约的关系，随着以利亚(施洗约翰)在主(耶稣基督)之前到来，一个伟大的新的日子将要出现。



## 第五章

### 圣经故事中的福音书和《使徒行传》

第五章

《新刊書目》の成立とその意義

拿撒勒人耶稣无疑是圣经故事的中心。福音书清楚地说明耶稣的重要性不仅在于他的死亡,而且特别在于他本人、他的生活和教导。但是,每一位福音传道者(福音书的作者)都用自己独特的叙事方式证明耶稣的死亡和复活是他故事的高潮(每部福音书足有四分之一至三分之一的篇幅与最后一周发生的事有关)。

我们对每部福音书的兴趣在于它们对耶稣的叙述。虽然前三卷福音书是“符类福音”(从共同的观点认识耶稣,又称对观福音、合参福音),马太和路加在讲故事的时候使用了马可的资料,但是他们各自也独辟蹊径——虽然讲的是同一个故事,但是每个故事的作者因心里的读者群体不同,其关注的问题和重点也各不相同。《路加福音》以另外一种方式独树一帜,路加分两个方面阐述耶稣的故事:第一,路加写的福音书和其他福音书作者一样也讲述耶稣“开头一切所行所教训的”(徒 1:1);第二,在《使徒行传》一书中,他告诉我们耶稣的故事是如何继续的,他现在借着圣灵的大能,在早期教会中继续工作。

福音书作者特别清楚地表明:如果你不能明白耶稣如何与先于他的旧约相合,就不能认识耶稣,因为几乎从故事的开始就表明了他就是一切盼望的实现和巅峰。一方面,他们都认为耶稣符合先知的传统——他充满能力的话语和行为以及具有象征意义的行动(如洁净圣殿,咒诅无花果树)都说明了这一点,而且周围的人们也是这样认为的(太 21:46;路 7:16; 13:13)。同时,每位作者都从复活的角度写作,并且知道耶稣就是期待中的“大卫的子孙”(可 10:47—48),是神的“儿子”(诗 2:7;太 3:17; 17:5,以及相似的经文),他来到自己的百姓中间,是他们的君王。

他们的叙事中一个关键在于旧约对以色列君王这个角色的认识。通常认为,以色列的君王在百姓面前代表神,而且他自身也代表以色列的百姓。在《诗篇》和《以赛亚书》42—53章关于受难的仆人的诗歌尤其可以看出这一点。注意福音书的作者如何从这个角度讲述耶稣的故事,这会有助于你理解福音书。例如耶稣受洗和在旷野受试探,在以色列人跌倒的每一个地方,他都得胜,正如耶稣自己引用《申命记》6—8章的内容所显明的那样。或者以《约翰福音》15:1—8为例,耶稣在长篇讲道中,使用旧约(诗 80:8—19;赛 5:1—7;耶 2:21)中以色列

的形象,提到自己就是真葡萄树,他的门徒就是枝子。而且在《以赛亚书》受难的仆人身上(赛 52:13—53:12)也可清楚地看到耶稣的死,他担当了百姓的罪,因而他既代表百姓,也将百姓带进了故事中。

因此,在阅读每卷福音书(也包括《使徒行传》)的过程中,我们也会尽量帮助你看到福音书作者是如何将耶稣的故事和以色列的故事结合在一起,视他为犹太人的弥赛亚盼望和期待的“实现”。与此相关,我们也需要指出每卷福音书成书的时期,也是外邦人卷入这个重要故事非常活跃的一个时期(见关于《创世记》11:27—25:11 的评语,第 22—23 页)。因此我们也会指出每卷福音书处理这个主题的方式,特别以耶稣被许多犹太人弃绝为背景。

关于福音书的成书、彼此之间的关系,以及关于这个国度临到的必要信息(“已然”而“未然”),我们建议你查看《圣经导读:解经原则》第七章。

## 《马太福音》

### 导向信息

- 内容:耶稣的故事,从宣告耶稣的降生到他将大使命托付给门徒,吩咐他们让外邦人做他的门徒,其中包括耶稣教导的大部分内容。
- 作者:无名氏;帕皮亚(Papias,约公元 125 年)认为“第一部福音书”为使徒马太所写;学者们对此持有异议。
- 写作日期:未知(既然这卷书使用了《马可福音》的资料,很有可能写于 1 世纪 70 年代或者 80 年代)。
- 受信人:未知;但是几乎可以确定是犹太的基督徒,他们肩负对外邦人传福音的使命,大部分人认为他们生活在叙利亚的安提阿或其附近。
- 重点:耶稣是神的儿子,是犹太人的君王(弥赛亚);他是神,借着神奇的大能与我们同在;他是教会的主;他的教导对神的百姓具有持续的重要性;神国度的福音是为万民预备的,包括犹太人和外邦人。

### 概要

《马太福音》放在新约的第一卷是适宜的,有两个原因:第一,《马太福音》从



开篇句开始，便有意识地确立了与旧约直接的关系；第二，由于这卷书很有秩序地排列了耶稣的教导，是早期教会最常使用的福音书（早期教父引用此卷福音书超过其他福音书两倍还多）。

《马太福音》的特色在于这卷书的结构，非凡的叙事中间精心交织着大段的教导。写作如此精美以致《马太福音》的故事最显著的特点——五部分教导——有时甚至不易被读者所觉察，因为人们总是更容易被其流畅的叙述（很像《马可福音》的叙述）所吸引。五部分教导（5:1—7:29；10:11—42；13:1—52；18:1—35；[23:1]24:1—25:46）都有一个主题。《马太福音》中每部分教导由一个相似的总结性的套语隔开[“当耶稣说完(这些话)”]，借此又回到了叙事中。

故事本身以介绍耶稣的出身(1—2章)和他准备公开事奉(3:1—4:11)开始。此后，每个“叙事加讲道”部分构成了这个故事渐进的一面，都与弥赛亚式的君王耶稣有关，开始了神为君王的时代——4:12—7:29，宣告了神国度的来临以及这个国度中生命的样式；8:1—10:42，神国度的大能和使命；11:1—13:52，对神国度的质疑和反对，以及世界对神国度的接纳方面存在的各种态度；13:53—18:35，反对不断加剧，门徒认信耶稣，对神子民的一些专门教导；19:1—25:46，人们对现在以君王身份出现的先知的各种不同反应，弃绝耶稣的人将受到的审判。故事以耶稣受审、被钉十字架和复活，以及耶稣吩咐门徒将福音传到各国结束(26—28章)。

## 阅读建议

《马太福音》将耶稣的故事和以色列的故事非常直接地联系在一起，这在前面也曾提到，所以读者不会轻易忽略。耶稣为以色列王室后裔，所有先知对弥赛亚的期盼在他身上都得到了应验。注意《马太福音》中多次（总计11次）插入编者自己的意见，“这就应验了神借先知所说[讲]的……”另外，耶稣的事工和教导以旧约律法的权威为前提(5:17—48)，在早年的事工中，耶稣的注意力集中在“以色列迷失的羊”身上(10:6)。

但是当耶稣死去的时候，圣殿的幔子一分为二(27:51)，表明旧的时代已经结束，耶稣和跟随他的人的时代已经开始。继续往下读，你就会看到马太是怎样表现耶稣与法利赛人和文士(如，5:20；12:38；21:15；22:15；23:2—26)对立的，以致他谈到“他们的(你们的)会堂”与门徒形成了鲜明的对比(如，10:17；13:

54; 23:34)。在《马太福音》写作的时代,在犹太人中间还流传着他复活的另一个解释(28:11—15)。

同时,马太也很关注向外邦人传福音的使命,要留意其表现方式。例如,在耶稣的家谱中有四个妇人[他玛、喇合、路得和乌利亚的妻子(拔示巴)],她们如果不全是外邦人,也主要是外邦人。故事本身始于加利利(太 4:12—16),《马太福音》的作者认为这应验了《以赛亚书》9:1—2 的话——外邦人的加利利地,在黑暗中行走的百姓,看见了大光——并以耶稣吩咐使徒让万民(等于外邦人)做他的门徒这个大使命结束(太 28:16—20)。

各个主题交织在一起,暗示着在写这卷书的时候,教会和会堂已经分开,并且双方就谁真正延续了旧约的应许尚有争议。马太通过讲述耶稣的故事,对这个问题作出了回答。在这个故事中,耶稣应验了犹太人对弥赛亚所有的盼望和期待:耶稣生来便是“犹太人之王”(2:2),有重要人物从东方来荣耀(敬拜)他;他的出生、受洗和登山变象都传递了他就是神儿子的信息;他从童贞女出生应验了《以赛亚书》7:14“神与我们同在”的话(参 12:6, 41, 42; 28:20);他作为“犹太人的王”而死(27:37),罗马的百夫长也承认他是“神的儿子”(27:54)。同时,马太也认识到耶稣是以赛亚预言的受苦的仆人(20:28),并将这种认识延伸到他的全部事工上,包括他医治病人(8:17)和遭遇反对(12:17—21)等。

同样重要的是,《马太福音》中耶稣是律法真正的解释者(5:17—48; 7:24—27),在与法利赛人和文士的冲突中尤其如此。后者使律法成为重轭(11:28),将重担驮在人背上(23:4);而耶稣作为神之子,他认识父,并将父启示出来(11:25—27),他的轭是容易的,他的担子是轻省的(11:28—30)。他的“律法”有仁慈,有恩典(9:12; 12:7; 20:30, 34; 23:23)。因此他期待经历他仁慈的众人也以仁慈来回报(18:21—35; 参 5:7)。耶稣来,并不是要废掉律法和先知,而是为了成全(5:17; 7:12),他带来神国度的义,远远超过法利赛人所教导的义(5:20)。同时,《马太福音》也表现出对信徒群体内部言行不一的假先知的关注(7:15—23)。因此,在这部福音书中,十二位使徒扮演着初学者的角色,他们确立了在神的国度里生活的榜样。在阅读的过程中,你可能愿意留意这方面的特点。

因此,在《马太福音》中,耶稣是一切的中心,那些跟随他的人不仅宣告神国度的来临——神的怜悯临到有罪的人——而且他们也盼望像他那样生活(7:15—23)。当宣告神的国度成功时,他们便教导听的人在个人生活(5—7章)

和教会团体中(18章)遵行耶稣的道(28:19—20),使他们成为他的门徒,在外邦人中尤其如此。几乎可以确定,《马太福音》就是为了这些教导而写的。

## 通篇阅读

□ 1:1—2:23 前言:耶稣的神性和人性

这里你会看到马太叙述耶稣出身的特点(天使给约瑟报信,博士来访,无辜的婴孩被屠杀,逃往埃及等),这是大家都知道的。在阅读的过程中要注意马太关心的许多问题和主题是如何出现的。很明显,他的家谱将耶稣置于王室的血统(大卫之子)中,也预见了他对外邦人的使命(亚伯拉罕的子孙)。耶稣由童贞女所生,不仅应验了先知的预言而且强调了他的神性(借圣灵而生,他名为“神与我们同在”)。尤其注意2章的叙事部分,作者是如何将外邦贵族敬拜耶稣置于犹太当局试图处死他的背景之下的。

□ 3:1—4:11 对耶稣的介绍:他的受洗和受试探

耶稣通过一位新的先知施洗约翰被介绍给以色列人;约翰同意给他施洗(弥赛亚怎么会接受一个表示悔改的洗礼呢?)。耶稣很快被圣灵带领到旷野受魔鬼的试探。耶稣所受的试探是关于他的身份(神的儿子)和他的使命(身为尊贵的/受苦的仆人的使命)方面的。注意耶稣在他受洗以及40天受试探的日子里是如何进入以色列的角色(过红海和接下来在旷野的40年),并借用《申命记》6章和8章的话挫败撒旦的,以色列人正是在这里未能通过试探,因此(如今谦卑的)圣神战士在第一回合打败了仇敌。

□ 4:12—7:29 宣告神国度的降临

第一部分的叙事非常简短:耶稣从外邦人的加利利开始,招聚门徒,宣告神国度的好消息,并医治病人(注意4:23—25的总结;他行的第一个“神迹”出现在下一部分)。

到目前为止耶稣这里的讲道最为有名。他以山为背景(与摩西在西奈山上一样),新的摩西五经(由律法引出来的教导)即为精心构造的登山宝训。即使你从来没有读过《马太福音》,也可以辨认出其中的许多教训。这里首先强调讲道内容的“福音”背景(5:3—16,九福,并声称神的子民是盐和光)。

其余部分教导门徒要对义有新的认识(在神国度里的生活方式),以其应验了律法和先知书上的话(5:17)为背景,并在各方面均超过了法利赛人和律法教

师(传统的“文士”)的教导——耶稣教导的道德生活与文士的教导以及法利赛人要求的三项宗教义务,即施舍、祷告和禁食(6:1—18)尤其形成鲜明的对比(5:21—48)。

接下来他警告门徒要一心信靠神,要毫无忧虑地活在神的国度里(6:19—34),要彼此公平对待(7:1—12),要顺服(7:13—27)。注意7:28—29结束处的经文,“耶稣讲完了这些话”。

#### □ 8:1—10:42 神国度的能力和使命

第二部分的叙事部分主要由八个神迹组成(实际上包括九个神迹)。注意这些故事是如何强调神国的能力的。故事以耶稣怜恤一个被人摒弃的人(8:1—4)和一个外邦人(8:5—13)开始,以他胜过波涛汹涌的大海和撒旦结束。因此谦卑的圣神战士在第二个回合中也打败了撒旦。其中还包括三段简短的叙述,依次说明了做门徒的代价(8:18—22)和耶稣遭遇反对的开始(9:9—17);在这里要特别注意,当耶稣遭遇反对时,他引用了《何西阿书》6:6的话,“我喜爱怜恤,不喜爱祭祀”(太9:13)。与4:23—25几乎相同的一个总结(9:35—38)为耶稣的第二次讲道做了铺垫。

这部分中的讲道被置于耶稣差遣十二个门徒(10:1—14)——打发工人出去收割庄稼(9:37—38)——的背景之下。但是正如前面的警句集(从10:17开始)所表明的,你会发现这些话主要针对教会后来在世界上从事的事工而言,特别预见到身负耶稣使命的人在将来的日子将要受到粗暴的对待。注意这个总结性的说明如何开始了下一部分内容(11:1a)。

#### □ 11:1—13:52 对耶稣和他国度的质疑和反对

在这段内容的叙事部分,要留意耶稣自己被“这个时代的人”质疑和反对时受到的粗暴对待(11:1—19; 12:1—14)。注意这两段叙述如何将耶稣对以色列不悔改的审判(11:20—24)及他对谦卑人即被法利赛人重轭所压的“小孩子”(11:25—30)的邀请包括在其间。并要注意,马太在耶稣遭遇反对的背景下再次引用了《何西阿书》6:6“我喜爱怜恤,不喜爱祭祀”的话(太12:7)。

耶稣遭到反对是因为他被认为是以赛亚笔下受苦的仆人的话(12:15—21; 引用赛42:1—4,第一首仆人之歌)。接下来是另两段耶稣遭遇反对的叙事[太12:22—45,神的人来了,他更加强壮,捆住那壮士,夺了他的家(再现圣神战士的主题)],另外一段叙事是对跟随耶稣并遵行神旨意的人的肯定

(12:46—50)]。

你会看出耶稣的讲道(13:1—52)由七个比喻构成。注意这些比喻共同的主线——即教导门徒天国的子民与那恶者的子民并存于世,但最后都要显明出来,其中有两个比喻(13:44—46)强调天国无与伦比的价值。再次,要留意下一部分的开始句如何对这次讲道作出总结。

□ 13:53—18:35 耶稣遭遇反对及他对自己身份的认定

在阅读第四部分叙事(13:53—17:27)的过程中,要留意它进一步阐明前述主题(13章中对耶稣的各种反应)的方式,并在同时,留意这里向耶路撒冷最后一周迈进的势头越来越重。

开始人们拒绝神的先知(耶稣在自己的家乡不被尊重,13:53—58;施洗约翰也被希律斩首,14:1—12),接下来是耶稣行的两个大能(14:13—36)。马太接着将法利赛人的冲突(15:1—20)与一位外邦妇人的信心(15:21—28)作了对照。

注意第二次使众人吃饱的神迹(15:29—39)如何使耶稣处于法利赛人和撒都该人的试探(16:1—4)之中,耶稣接着警告门徒要提防他们的教导(5—12节),这一切使故事在13—20节达到了高潮,当时门徒认为耶稣就是弥赛亚,这也使他们得以知道稍后将发生的事——耶稣将在耶路撒冷受死(21—23节)——这又引发了耶稣对门徒身份的教导(24—28节),其中三个门徒提前看到了他复活的荣耀(17:1—13)。

耶稣再次胜过魔鬼为信心的教导做好了准备(17:14—21),接着他再次预言了自己的死(22—23节),并说跟随他的人就免了向圣殿纳税的义务(24—27节)。

注意在这部分中(18章)耶稣的讲道如何接续了前面叙事中门徒身份的主题。这里异乎寻常地关注到了信徒群体内部的人际关系。确定了门徒的特征(神的“小子”,谦卑的贫穷人)之后,马太又引入了一些教导——不要让小子们跌倒(6—9节)、寻找迷失的羊(10—14节)、处理得罪弟兄的行为(15—20节)和饶恕(21—35节)等。要再次注意下一部分中的开始句如何总结这次讲道。

□ 19:1—25:46 耶路撒冷欢迎并弃绝她的君王

这里要留意:最后这部分的叙事(19:1—22:46)中,耶稣开始出现在“犹太的境界”(19:1),接着又出现在耶路撒冷(12:1)。他上耶路撒冷,是要参与最后一周将要在那里发生的事。你会注意到前半部分叙述(19—20章)继续了耶稣遭遇反对和门徒身份的主题。耶稣在反对法利赛人不受约束的离婚观(19:1—2)之

后,再次强调了门徒当具有小孩子一般的性情,并与难以进天国的富有的少年人形成了鲜明的对比(13—15节,16—26节)。

这引发了对门徒身份更进一步的教导——在天国里,“在后的”将要“在前”(19:27—30);令那些自视配进天国的人大为惊奇的是,蒙神怜悯的,正是那些不配进天国的人(20:1—16)。然而门徒们还没有进入角色,当耶稣第三次预言自己将受难(17—19节)后,他们渴望得到天国的高位(20—24节)。耶稣以受苦的仆人(25—28节)的身份回应他们,这是他们应当效法的。

在去耶路撒冷的路上,耶稣医治了两个瞎眼的人(20:29—34;瞎子的眼睛开了,而那些眼目能看见的,却显明是瞎眼的)。接着耶稣以以色列很久以来期待的君王的身份出现在他们面前(21:1—11,应验了《撒迦利亚书》9:9和《诗篇》118:25—26中的预言),并将圣殿分别出来归己(太21:12—17;参玛3:1—4)。你会看到这个故事的余下的大部分内容(太21:23—22:46)是有关冲突的一系列故事,其中穿插着一些比喻,这些故事和比喻一起阐明了由耶稣的权柄所引发的系列冲突,耶稣将因此被处死。尤其要注意《诗篇》118篇和110篇在这些事件中所起的作用。

耶稣接下来的讲道具有先知的色彩。他首先宣告了对文士和法利赛人的审判(23:1—39),在宣告审判之后,他离开圣殿(“你们的家成为荒场,留给你们”,23:38),正式向耶路撒冷宣告审判(24:1—28)。他的这些审判都以末日为背景(29—35节),并要求跟随他的人要警醒服侍(24:36—25:46)。

#### □ 26:1—28:20 王受审判,被钉十字架,并复活

这里到了福音的高潮部分——耶稣在耶路撒冷城最后一次遭到弃绝(26:1—27:66),其中包括他受审判,被弃绝,被钉十字架,受死和埋葬。注意马太在耶稣受死一事上感兴趣的两件事标志着旧时代的结束和新时代的来临:(1)殿里的幔子裂为两半,而且(2)以前时代的圣人复活(27:51—53)。

但是将来的盼望出现在结尾部分:“他不在这里,照他所说的,已经复活了”(28:1—10)。在提到与教会对立的犹太人中有关耶稣的谣传后(11—15节),马太写到耶稣对门徒的大使命并肯定一切的权柄都属于复活的主,在我们继续肩负从他所领受的使命中,他仍常与我们同在,直到世界的末了(16—20节),并以此结束了整卷福音书。

在新约的开始部分，神为了自己的名，借着耶稣的死和复活救赎了一群人，并差派他们进入世界，传讲他的好消息，让万民作他门徒，从而应验了他与亚伯拉罕所立的约！这样开始神在新约时代的故事，多么奇妙！

## 《马可福音》

### 导向信息

- 内容：耶稣受洗到耶稣复活的故事，其中有三分之二的篇幅讲述了他在加利利的事工，最后三分之一的篇幅叙述了他在耶路撒冷最后一周的生活。

- 作者：无名氏；被认为是曾经陪伴保罗（西 4:10）后来又陪伴彼得（彼前 5:13）的约翰·马可（依帕皮亚之见，公元 125 年左右）。

- 写作日期：公元 65 年左右（依帕皮亚之见，于保罗和彼得在罗马被处死后不久）。

- 受信人：罗马的教会（依帕皮亚之见），这也是此卷福音书与篇幅较长的《马太福音》和《路加福音》得以保存下来的原因。

- 重点：神的统治（神的国度）与耶稣一同来到；耶稣应验了《以赛亚书》中新一轮出埃及的预言；君王弥赛亚以软弱的肉身来临时，他的身份是一个秘密，只有得到启示的人才能明白；新一轮出埃及导致耶稣在耶路撒冷受死；做耶稣的门徒就要背起十字架，跟随他。

### 概要

《马可福音》是四部福音书中最早的一卷书（见《圣经导读：解经原则》，第 122—124 页），由于与其他福音书相比，它的篇幅较短，其中教导也较少，因此常常不被重视。在一定程度上，《马可福音》中的故事更为直接明了。序言部分向我们介绍了关于耶稣基督的好消息（1:1—15）之后，故事分四个部分展开。在第 1 部分（1:16—3:6），耶稣公开宣告神的国度。他以迅雷不及掩耳之势，呼召门徒、赶鬼、医治病人，并宣告这一切都与神的权柄临到有关；在这个过程中，他的言行让人们大为诧异，并招致政治和宗教势力的反对，他们早就谋划要害他。

第2部分(3:7—8:21)逐步展现出三个重要群体的角色。耶稣行的神迹和教导仍然使众人感到惊奇；门徒私下受到教导(4:13, 34),并被差派出去传道(6:7—13),但是他们的认识比较迟钝(8:14—21;参6:52);反对势力仍然不断增强(7:1—23; 8:11—13)。

在第3部分(8:22—10:45),耶稣的注意力主要放在门徒身上。他三次向他们解释自己君王身份的本质——因此引发了关于门徒身份的教导——就是要走十字架的道路(如《以赛亚书》中受苦的仆人一样;可10:45),但是耶稣这三次教导,门徒们完全没有领会。

第4部分(10:46—15:47)将故事推向了高潮。君王进入耶路撒冷城,人们欣喜若狂,但是最后反对势力占了上风。耶稣经受了严峻的考验,人们查找他的罪,并将他交付罗马人,让罗马人将他——作为“犹太人的王”(15:2)——钉死在十字架上。

简短的结语(16:1—8)提醒《马可福音》的读者“[耶稣]复活了”!

### 阅读建议

当时罗马城一片杀机,教会正遭到罗马皇帝尼禄的大屠杀。在尼禄举办的花园盛宴上,有许多信徒被烧死,教会两个重要的领袖人物(彼得和保罗)也在这段时期被处死。稍后,在信徒中间出现了一小卷书(《马可福音》),这卷书旨在提醒信徒耶稣的弥赛亚身份(他是神受苦的仆人),并鼓励门徒背起十字架,跟随他。

马可被认为是一个擅长讲故事的人。部分原因在于他讲故事非常生动,也正是这种风格使得他笔下的福音书具有飞速行进之感。几乎书中的每个句子都以“and”开始(参英王钦定本),书中41处以“and immediately”(多不指代时间,而指讲故事的紧迫性)开始,25次以“and again”开始。在这卷福音书中,他还写进去一些细节,其中包括耶稣在六个场合说的亚兰语。这一切既反映了书写口头叙事的痕迹,又反映了目击者的见证。

彼得在这卷福音中位置很重要,早期许多事情都发生在彼得迦百农的家及其附近,这些间接地表明传统的看法是正确的——即这卷福音书在某种程度上表现出是彼得自己在讲故事。但是彼得在故事中的表现绝不像一位英雄人物。他劝勉众人要“以谦卑束腰”(彼前5:5),他也没有忘记自己在跟随耶稣时候的软



弱；在阅读的过程中，你可能会留意这方面的特点。但是最后，他言词激烈，三次不认主（可 14:66—72），他还记得天使对坟墓那里的妇人说，“去告诉他的门徒和彼得”（16:7，重点标志为本书作者所加）。

但是，尽管《马可福音》简明扼要，激动人心，但是这卷书一点也不简单。事实上，马可讲的故事带着很深奥的神学思想。理解《马可福音》，在阅读过程中最重要的，是要注意这卷书是如何表现耶稣为弥赛亚的。在开始部分出现了三点，这三点贯穿整卷书的始终：（1）耶稣是君王弥赛亚，（2）耶稣是神受苦的仆人，（3）耶稣没有公开自己的身份。

因此，马可在讲述故事的过程中，强调“弥赛亚的秘密”，“神国的秘密”，即期盼中将要来的君王知道为了百姓的缘故自己注定要受苦。魔鬼认出了他的身份，便不再作声（1:25, 34；3:11—12）；耶稣满怀怜悯来到众人中间，告诉他们不要把他行的神迹告诉任何人（1:44；5:43；7:35；8:26）；当最后门徒认出他就是弥赛亚时，他告诉他们不要告诉人（8:30）。没有人会料到神的君王将被钉在十字架上！但是耶稣知道。他平息了人们对弥赛亚的狂热，唯恐这种狂热会使走向十字架的神圣计划受挫。甚至在门徒得知这个“秘密”后，他们也未能领会它的含义（8:27—33）；他们如同瞎眼的，必须被摸两次后，才能看见（8:22—26；在这件事上，门徒是借着耶稣复活才明白的）。

马可在提醒他的读者耶稣弥赛亚身份的本质的同时，也提醒我们这也是门徒的情形。事实上，耶稣第一次教导门徒（8:34）要他们背负十字架，也是在他首次向门徒说出自己即将受死（31节）之后才出现的。

马可也使用了神的君王受苦的弥赛亚的主题来表明耶稣与以色列历史，尤其是与《以赛亚书》中（已耽延多时的）新一轮出埃及的关联。救赎、在旷野漂流和到达耶和華居住之地是第一次出埃及的关键时刻。《以赛亚书》（35章；40—55章）宣告被掳的人将从巴比伦回来，这是新一轮的出埃及。注意马可开篇的第一句话怎样使我们联系上这个主题：“神的儿子，耶稣基督福音的起头，正如先知以赛亚书上记着说。”耶稣接着进入了以色列的历史角色（他受洗，到旷野受试探）。这个主题贯穿这卷福音书的始终。马可在关键处引用了以赛亚的话〔反对耶稣的人即“在外面的人”心地刚硬（可 4:10—12；7:6；9:48）；神的国度包括外邦人在内（11:17）〕。他在许多方面回应了以赛亚的话：耶稣的事工使用了《以赛亚书》53章的语言（可 10:45）；园户的比喻（12:1—12）改写了《以赛亚书》的“葡

萄园之歌”(赛 5:1—7),以及有眼不能看,有耳不能听的<sub>主题</sub>(赛 6:9—10)。盼望许久的救赎主已经来到了,但是与大众的期待相左,他来要为百姓受苦,目的是要带领他们从被掳之地出来,进入最后的应许之地(可 13 章)。

新一轮出埃及的一个重要的组成部分包括招聚外邦在内。鉴于《马可福音》主要针对那些参与神使命的人而写,马可借 6:53—9:29 之间关于非加利利人(外邦人)的故事,将外邦人置于耶稣的故事当中。他将诸如洁净的礼仪置于这个背景之下,并注释说,耶稣在本质上已经废除了饮食的规条(7:19b)。另外,对外邦人的事工耽搁了历史帷幕落下的时间(13:10),耶稣作为以色列的“王”(11:7),他再次拥有圣殿时,引用了《以赛亚书》56:7 的话(“我的殿必称为万民[外邦人]祷告的殿”)。

在阅读的过程中留意这些不同的特点,你会和许多人一样,发现《马可福音》是圣经中宝贵的书卷之一。

## 通篇阅读

### □ 序言——对耶稣和神国度的介绍(1:1—15)

在阅读《马可福音》简短的引言中,要注意他所关注的主要问题在这里是如何出现的。“关于耶稣的福音”是以宣告《以赛亚书》上记载的新一轮出埃及作为开始:施洗约翰——即新的以利亚(玛 4:5—6)——宣告说,“预备主的道”(1:3),以此将耶稣介绍给以色列人。自此,耶稣在新一轮出埃及中担当了以色列的角色。他受洗时,天上来的声音用《诗篇》2:7(大卫式的君王)、《创世记》22:2(神的爱子)和《以赛亚书》42:1(神受苦的仆人)的话定义了他作为弥赛亚的使命。在旷野受试探之后,他来到加利利,传讲“神的福音”：“日期满了”,神的国近了,呼召人们悔改,信福音。

### 第一部分:神的国被公之于众——门徒、众人、反对势力(1:16—3:6)

#### □ 1:16—45 门徒和众人

注意马可如何以耶稣呼召门徒“来跟从我[耶稣]”(1:16—20)开始他的故事。这个呼召是福音大部分内容的<sub>关键</sub>。尽管如此,在这里的绝大部分内容中,门徒被置于背景之中,因为马可首先将注意力放在众人身上(21—45 节)。他们是“感到惊奇的那些人”,耶稣对他们怀着满腔的怜悯,也深得他们的爱戴(1:22,

27—28, 32—33, 37—38, 45)——如此受到爱戴以至于在简短叙述结束时,耶稣“不再公开地进城”。注意马可仅仅用了三段简短的叙述,便表达了这一切!

#### □ 2:1—3:6 反对势力

现在是关于反对势力部分(2:1—3:6),以五段叙述文字呈现出来。在前四段叙述中,马可借寻找“为什么”的问题,说明了反对的原因:2:7(说僭妄的话等于视自己与神为同等的);2:16(与罪人一同吃喝);2:18(没有按规矩禁食);2:24(违反了安息日)。注意最后(3:6)反对势力——宗教和政治势力联合在一起,第一次显示了耶稣将被处死的迹象。

### 第二部分:神国度的奥秘——信心、错误的认识、人心的刚硬(3:7—8:21)

#### □ 3:7—4:34 介绍神国度的奥秘

反对势力的阴谋不断升级。注意马可如何迅速将这三个群体带回我们的视线中(众人,3:7—12;门徒,13—19;反对势力,20—30;甚至他的家人也感到疑惑,31—34)。在这里门徒被“设立”为十二使徒(代表以色列的余民),他们在故事中频频出现。

马可在4:1—34使用耶稣借比喻的教导讲述了神国度的奥秘。这奥秘将来会向他们显明出来(那些“在里面的人”)。与耶稣作对的人(那些“在外面的的人”),他们有耳不能听(4:9),应验了以赛亚的预言[赛6:9—10;参耶稣严厉地责备那些拜偶像的人,他们如所拜的偶像一样,有耳却不能听(赛42:18, 20)],但是随着故事的发展,门徒的表现稍有好转。

#### □ 4:35—6:6a 神的国度显现,大有能力,世界却视而不见

接下来,你会看到耶稣行的一系列大能(4:35—5:43)。他先后显出他的权能在海洋、魔鬼、死亡和不洁净的女人之上[“不洁净的人”(参利15:25—27)摸了耶稣的衣服,便得到了医治,因而恢复了她在集体中的生活]。注意对信心的强调:得到神国度启示的那些人缺乏信心(可4:40);湖那边的人央求耶稣离开他们的境界(5:17);妇人的信心使她得到了痊愈(5:34);耶稣鼓励管会堂的人要有信心(5:36);耶稣家乡的同胞没有信心(6:6a)。人们的惊奇敬畏之情来得容易,但真正的信心并不是这样。

#### □ 6:6b—8:21 神的国度临到外邦人,门徒却视而不见

留意这一部分的两个要点:(1)门徒的角色,和(2)耶稣在外邦人中间的事

工。十二门徒参与耶稣的事工是这个故事的开始。事工如此成功,以致希律王也听到风声(6:6b—30)。但是要注意耶稣两次使众人“吃饱”的故事(6:31—44; 8:1—10)后面都接着“人心刚硬”的主题(6:45—52; 8:11—21)。

在这两个故事中间(6:53—7:37),耶稣在外邦人中间传道,他们有信心(7:24—30),并对他所行的感到稀奇(31—37节)。意味深长的是,当耶稣除去有关饮食的规条,说各样的食物都洁净的时候(7:1—23),马可将法利赛人也带入了这个场景中。

末尾关于“人心刚硬”的叙述(8:11—21)对马可的叙事尤为重要。法利赛人用求“从天上来的神迹”来“试探”耶稣,他们在寻找拥有世界权能的弥赛亚。当门徒不能理解耶稣警告他们关于法利赛人的话时,注意他的问题是怎样回应《以赛亚书》6:9—10的话的(参可4:9—12):“你们有眼睛,看不见吗?有耳朵,听不见吗?”(8:18)

### 第三部分:揭开奥秘的面纱——十字架及门徒的风范(8:22—10:45)

这里的开始和结尾部分将耶稣三次预言自己的死及门徒心地的刚硬夹在中间,你不太可能忽视它的重要特征。这样,众人 and 反对势力隐退到背景中,而耶稣在上耶路撒冷的路上,主要致力于对门徒的教导。

#### □ 8:22—9:29 耶稣第一次预言自己的死及其后果

注意耶稣两次按手在瞎子身上的故事(8:22—26)如何在门徒的“视而不见”(17—21节)和他们在凯撒利亚的腓立比“第一次被主触摸”之间建立联系。他们无疑需要主再次触摸他们。彼得的回答很正确:耶稣是弥赛亚。但是当他得知弥赛亚必须被杀时,他的心中便充满了“法利赛人的酵”,激烈反对耶稣这种离奇的想法(31—33节)。

要留意接下来耶稣对门徒风范的关键教导中的两个要点(8:34—9:1):(1)这是这卷福音书中耶稣第一次关于门徒风范的教导(当耶稣弥赛亚的身份被揭示之后才出现),而且(2)当时也有(这一点值得注意)众人在场。

耶稣登山变象(9:2—13)证实了耶稣是神的儿子,门徒要听他的话,这也是耶稣受难前神对他受难一事的回应;注意律法(摩西)和先知(以利亚)是怎样为他做见证的。但是登山变象与门徒方面持续的刚硬(彼得在山上的表现,以及其他门徒与被污鬼附着的男孩,9:14—29)形成了对比。

□ 9:30—10:31 耶稣第二次预言自己的死及其后果

在耶稣第二次预言自己的死之后，紧接着门徒中间就谁最大起了纷争(9:33—34)，注意这两者之间的关系是如何表现的。对此耶稣指出了门徒身份的本质——做众人的仆人和像小孩子一样的人(35—37节)。注意耶稣接下来的教导——要接待耶稣的小孩子，不要让他们跌倒(38—50节)——是如何很快提到这个主题的。当马可在10:13—16再次回到这个主题上时，他将这个主题与富有的少年人(10:17—31)放在一起。这位少年人“进神的国”很难——对于认为富人是蒙神祝福的门徒而言，这个教导显然让他们感到震惊。

□ 10:32—45 耶稣第三次预言自己的死及其后果

马可再次指向门徒心地的刚硬，但是这次只是简单提到而已。注意，这次的背景是在他们“上耶路撒冷的路上”。所以，当耶稣作为神受苦的仆人(45节)走向自己的死亡时，门徒们却在觊觎权势和地位！

#### 第四部分：君王来到耶路撒冷受死(10:46—15:47)

在这部分，你会发现宗教的反对势力站到了前台，而门徒和众人只扮演着辅助的角色。

□ 10:46—13:27 君王来到耶路撒冷：以色列家一分为二

注意巴底买的故事(10:46—52)是如何起着过渡的作用。巴底买是一个瞎眼的人，他“认出”耶稣是“大卫的子孙”，耶稣使他的眼睛得以看见，而那些能看见的人，却没有认出大卫的子孙(12:35—40)，他们仍然是瞎眼的。你可能想查看这个故事和接下来的两个故事(耶稣荣入圣城和他洁净/审判圣殿)是如何回应《以赛亚书》35章中神将临到以色列的预言的。

因此耶稣以三个象征性的先知的行动——荣入圣城、咒诅无花果树和洁净圣殿——出现在以色列人面前，向他们表明他就是长久以来期待的君王。他们寻求的主忽然进入他的殿——但是他在审判中来到(见玛3:1)。接下来是耶稣与宗教当权者之间的一系列冲突，共有六个故事(可11:27—12:40)，与此相对、极为鲜明的，是一位寡妇和她的两个小钱的故事(12:41—44)。

门徒在13章再次出现，他们听到了神最后对耶路撒冷的审判(14—23节)，这个审判以最终的审判和拯救为背景(24—27节)，强调门徒要警醒。

□ 14:1—15:47 君王被钉十字架

这个故事最后达到高潮，既令人恐怖，又不可思议。君王受膏，为埋葬做准

备(14:1—11),并和门徒最后一次共进晚餐。他向他们保证说,在将来神的国度里他们将再和他一同吃喝(12—16节)——这是在他们当时不认他是主的背景之下讲的(27—31节,66—72节)。接着,他被带去受宗教当权者的羞辱,他们朝他吐唾沫(32—65节),后来又将他交给罗马人,把他钉在十字架上(15:1—41),因为他是“犹太人的王”的缘故。彼拉多本意是借此警示——假冒弥赛亚的人就会有这种下场,但是马可认为这是关于耶稣绝对的真理,他就是君王弥赛亚。接着在几位妇人的注视之下耶稣被埋葬,也是她们后来最先听到了他复活的好消息。

#### 结语:故事并没有结束(16:1—8)

结语部分仍然是一个谜。耶稣已经复活了(但是没有记载他的显现),故事显然仍在继续,但是最后的话是“她们害怕”。是不是马可后面还写了别的内容,只是这些内容已经失传了呢(见新修订标准版圣经后面两个结尾部分)?或者是马可有意让他的读者不再“害怕”,而是“心存敬畏”,跟随耶稣走十字架和复活的道路呢?我们可能永远也不会知道问题的答案,但是马可无疑要使用整卷福音书成全后者。

这卷福音书出色地讲述了耶稣的故事,认为以色列的故事在耶稣的身上应验了,这对我们理解后面新约的大部分书卷,尤其是保罗的书信、《希伯来书》和《彼得前书》的重点,极为重要。正如保罗在《哥林多前书》1:18—25所说的,借着被钉十字架的弥赛亚身上的软弱和愚拙,显明了神的大能和智慧仍在世界上运行,他要施行拯救。

## 《路加福音》

### 导向信息

• 内容:耶稣的故事,是《路加福音—使徒行传》的第一部分,讲述了“以色列”蒙拯救的故事,这是基督和圣灵已经带来的。第一部分以宣告耶稣借圣灵感孕而生开始,一直到他升天为止。

• **作者:**根据教会早期传统,医生路加是这卷福音书的作者,他有时也是使徒保罗的同伴(见西 4:14)。圣经书卷的作者中,唯有他是外邦人。

• **写作日期:**尚不确定;是写于保罗被处死之前(公元 64 年左右;见徒 28:30—31),还是耶路撒冷沦陷之后(公元 70 年,因为他使用了《马可福音》中的部分资料),学者们尚有分歧。

• **受信人:**提阿非罗,其他情况不详。按照希腊—罗马文学中此类前言的传统,他可能是《路加福音—使徒行传》的出版赞助人,因此要把著作题献给他;其隐含的读者为外邦基督徒,借耶稣基督和圣灵的工作,他们在神的故事中也有了自己的位置。

• **重点:**神的弥赛亚来到他的百姓以色列民中间,按照应许,外邦人也包括在内;耶稣来要拯救丧失的人,其中包括各种被传统宗教排斥在外的社会边缘人群;耶稣的事工伴随着圣灵的大能展开;为了赦免人的罪,耶稣必须受死并复活(这就成就了旧约的应许)。

## 概要

如果说马可擅长讲故事,那么路加可以把故事讲得尽善尽美。他的异象包罗万象:耶稣的故事在这里被置于世界历史的背景之下(路 2:1; 3:1—2),还包括圣灵在教会中正在进行的事工。所以,正如路加计划的那样,你需要将第一部分和第二部分结合在一起来阅读,而不是只在另三卷福音书的背景下来理解这卷书(为此,我们将打破正典的传统,在下一章领你通读《使徒行传》)。路加的故事因此主要分为两部分:(1)神拯救世人的福音是如何借着圣灵的大能及耶稣在加利利和耶路撒冷(路加福音)的事工开始的,及(2)圣灵的大能是如何使使徒们将神借着耶稣施行拯救的福音从耶路撒冷传到罗马的(使徒行传)。

《路加福音》1—2 章既是故事的开头,也预示了全书所有的主题和关注的问题——与旧约应许的关系;耶稣是大卫式的君王;以色列的复兴;神的国度包括外邦人在内;神对贫穷人的关心;圣灵的作用;遭到反对的预言;耶稣的好消息所带来的快乐。

3:1—4:13 将约翰的事工和耶稣的事工联系在一起,正如 1 章所预示的那样。耶稣借着受洗和受试探呈现在以色列人面前;借着将耶稣的家谱追溯到亚伯拉罕和亚当的时代,耶稣和外邦人之间也建立了联系。

《路加福音》余下的部分以地理位置为标志分为三部分。4:14—9:50 耶稣在加利利教导并医治病人。开始叙述了在拿撒勒的一个安息日的故事(4:16—30),这是后面故事的原型:成就了旧约的应许;圣灵降在弥赛亚身上;传好消息给穷人听;神的国包括外邦人在内;耶稣遭到部分以色列人拒绝。

在9:51,“耶稣定意向耶路撒冷去”,直到19:45他才到了那里。虽然这段较长的内容常常指明是在去耶路撒冷的路上(10:38; 13:22; 17:11; 18:31),但是,耶稣依然将门徒聚在身边,以教导向他们挑战,否定法利赛人关于神的观念,接着他自己也被宗教和政治当权者弃绝。

最后,在耶路撒冷(19:45—24:53),耶稣被犹太领袖弃绝,并被钉了十字架。但是耶稣被钉十字架和他的复活是神的旨意,也是必需的——是神向百姓信守诺言的明证。所以第一部分以耶稣升天结束,提到他们非常欢喜,常在圣殿里,期待着第二部分故事的开始。

### 阅读建议

路加关注的主要问题(在两个部分)是救赎的故事——神对“以色列”的救恩,按照应许,其中包括外邦人在内。对路加来说,救赎意味着神对罪人的接纳和饶恕,这就接续了旧约的主题,特别表现为“给穷人的福音”(4:18; 7:22; 参1:51—53)——被社会普遍排斥,尤其是被宗教当权者忽视的所有人。他们是“丧失的人”(19:10),还包括富有的税吏(19:1—9)、“[经济上]贫穷的人、瘸腿的、残疾的和瞎眼的”(14:13; 参16:19—31)、一个撒玛利亚人(17:11—19; 参10:25—37),还有妇人(7:36—50; 8:2—3; 10:38—42; 参1—2章中的三个妇人)。在阅读的过程中,要留意这些。这其中还包括外邦人,但是这部分故事留待《使徒行传》叙述。因此,在第一部分,救赎的普世性是纵向的,包括以色列社会各个阶层;在第二部分中是横向的,特别关注外邦人,福音从耶路撒冷开始,传到了罗马。

因此在《路加福音》中,耶稣既是以色列的君王弥赛亚[天使向马利亚的宣告(1:32—33)完全是《撒母耳记下》7:14中大卫之约的言词],他也是来要扶助神的“仆人以色列,为要纪念亚伯拉罕和他的后裔,施怜悯直到永远,正如从前对我们列祖所说的话”(路1:54—55; 参1:68—75; 2:30—32)。路加在第二部分以门徒的提问“主啊,你复兴以色列国就在这时候吗?”(徒1:6)作为开始。



正是在这样的背景下，圣殿（锡安）在《路加福音—使徒行传》中扮演着非常重要的角色。弥赛亚在圣殿中不仅出现，甚至被认出来（路 2:21—38），而且四卷福音书中，唯有这里提到了耶稣的童年（2:41—52），他在圣殿的院子里，与文士讨论问题。这预示了“洁净”圣殿之后（19:45—48），20:1—21:38 耶稣回到圣殿中教导人一事。《使徒行传》2—6 章圣灵倾倒下来和首次传福音也是在圣殿中，这也是适宜的。但是，神以这种方式回到了他在世上的圣殿，同时也宣告了即将临到的毁灭（路 21:20—24）；在新的救赎的时代，神不再住在人手所造的殿中（徒 7:48—50）。这就导致故事的另一面——以色列中许多人，尤其是“宗教人士”及他们的官长——弃绝耶稣，因而成就了西面的预言（路 2:34）——“这孩子被立，是要叫以色列中许多人跌倒，许多人兴起；又要作毁谤的话柄。”这个预言的实现从 4:16—30 开始，贯穿整卷福音书，当犹太官长在耶路撒冷弃绝耶稣时达到高潮。这后来成了使徒行传中的一个主题。

在这方面，要特别留意《以赛亚书》和《诗篇》在路加叙事中的重大作用。犹太人弃绝耶稣，但是在这个背景之下，以赛亚对列国的关注将《路加福音—使徒行传》的所有内容含括其中，开始西面回应了《以赛亚书》49:6（路 2:32）的话，接下来，路加自己引用了《以赛亚书》40:3—5 关于施洗约翰的话（路 3:4—6，“凡有血气的，都要见神的救恩”）。后来，耶稣引用了《以赛亚书》61:1—2 的话开始了自己的公开事工（路 4:18—19）。在最后（徒 28:26—27），散居在罗马的犹太人弃绝了耶稣，这被认为成就了《以赛亚书》6:9—10 的预言（参保罗在《使徒行传》13:47 的重要讲话中引用了《以赛亚书》49:6 的经文）。同时，以赛亚笔下受苦的仆人是理解耶稣在地上事工的关键（路 22:37；徒 8:32—33；参《马可福音》），而耶稣来到圣殿，他是以色列公义的君王，他受赞美，被称为主，这从《诗篇》2 篇、118 篇和 110 篇可以看出来（见路 20:17，42—43；徒 2:34—35；4:11，25—26；参 7:56；参《希伯来书》）。

虽然救恩从耶稣而来，但是路加特别强调圣灵在神救赎中的作用。你会注意到在耶稣自己的事工当中，以及《路加福音》1—2 章的事件中圣灵居主要地位。耶稣在预备过程中所做的一切（3:1—4:11）都是受圣灵的引导。他引用《以赛亚书》61:1 的经文说：“主的灵在我身上，因为他用膏膏我”（4:18）开始了他的事工。在耶稣在地上各项事工的叙述中，路加定意要他的读者心中常常想起这一切“是靠着圣灵行的”，这在《使徒行传》10:38 彼得的话——“神怎样以圣灵和能力膏拿

撒勒人耶稣，这都是你们知道的。他周流四方，行善事，医好凡被魔鬼压制的人。因为神与他同在”——已经表现得非常清楚。这个主题贯穿整卷《使徒行传》。

你还应注意整卷福音书对祷告和喜乐的重视。在故事中，耶稣在每一个重要的关头都要祷告，《路加福音》中关于祷告的教导多于其他福音书。救恩是“给贫穷人的福音”，要让人们常常以极大的喜乐来荣耀神。有一个外邦人，他因被列入神救赎的以色列百姓中而满怀感激之情。

## 通篇阅读

### 故事开始(1:1—4:13)

#### □ 1:1—4 序言

路加在前言部分遵循一种广为人知的文学传统，通常以他人已成就事情为背景，阐明写书的原因，并题献给赞助人，以示对他的尊敬。路加自己是从耶稣的一些见证人(包括马利亚？见 2:51)那里获悉关于耶稣的事件的；他也知道一些先前关于耶稣的报道(《马可福音》是其中之一，他在写作过程中使用了其中的内容)。

#### □ 1:5—2:52 耶稣是弥赛亚，他的降生及宣告

这里要留意四点：(1)路加故意将耶稣与以色列的故事联系在一起，例如，以利沙伯和约翰的故事与膏立大卫的先知撒母耳的母亲哈拿(撒上 1—2 章)相呼应；弥赛亚要降生的消息借大卫之约的言词临到了马利亚(撒下 7:14, 16)；马利亚心中涌出的颂歌与《诗篇》相呼应，约翰的父亲撒迦利亚在约翰出生的时候也是一样。神最后“纪念亚伯拉罕和他的后裔，施怜悯”(路 1:54—55)，要“在他仆人大卫家中，为我们兴起了拯救的角”(1:69)。这段叙述结束时的经文(2:52)与青年撒母耳成长的过程相呼应(撒上 2:26)。(2)故事的参与者都是以色列中的贫苦人。这样(在 2 章)，因为没有客房，耶稣出生在马槽里；他降生的好消息先是报给了地位低下的牧羊人；在耶稣和马利亚“洁净”的仪式上，他父母所献的祭物，也是最穷苦的人所能献上的有限的祭品；一位寡妇对耶稣的预言。(3)西面的祝福和预言特别提纲挈领：耶稣将是以色列的荣耀，他要救恩带给万民，他要“使以色列中许多人跌倒，许多人兴起”。(4)路加特别强调耶稣的谦卑(见 2:52)；耶稣行神迹通常都归因于圣灵的工作。整个故事就是以这种模式展开的。

#### □ 3:1—4:13 耶稣事工的预备

施洗约翰在1章中已与耶稣联系在一起,他出场时,便宣讲新一轮出埃及的信息。但是约翰不是弥赛亚,相反,他向人们讲述弥赛亚的到来(他要用圣灵与火给人施洗)。耶稣受了洗,并亲自受了圣灵的恩膏。在一段家谱之后(由耶稣追溯至亚当),圣灵领他到旷野受试探(正如以色列经过红海“洗礼”后一样)。这样,耶稣便做好了公开事工的准备。

#### 耶稣在加利利的事工(4:14—9:50)

在《路加福音》第一个主要部分中,他穿插着讲述了一系列篇幅较短的故事,来阐明耶稣为了贫穷人和被掳的人行大能的事工;其中还包括几段生动的教导,教导人要听神的道并且遵行(8:21)。路加不断简明扼要地做总结,帮助你注意力放在耶稣的伟大及他所带来的国度上(4:14—14, 44; 5:15; 7:17; 8:1—3),你会看到他是怎样借此将这些故事组织在一起的。反对势力开始出现(5:17—21, 30; 6:7; 7:31—35, 44—49),也穿插在这些故事中间,但是并不是重要的因素。

#### □ 4:14—44 对于拿撒勒和迦百农的好消息

在介绍性的总结之后(14—15节),耶稣去自己家乡拿撒勒的会堂,路加借此介绍了他事工的全部内容(16—30节)——他的事工成就了旧约的应许;有圣灵的能力;带着给贫穷人的好消息,其中包括被掳的得释放;他借旧约时代两个包括外邦人在内的故事证明自己不受欢迎是正当的,结局是遭到反对。要特别注意,耶稣遭到反对是由于他提醒部分犹太人神的国度包括外邦人(因此预示了《使徒行传》中的故事)。

接下来是两个简短的故事,阐明了耶稣为了贫穷人和被掳的人而行大能的事工。(谦卑的)圣神战士耶稣赶鬼、医治病人(4:31—44),在撒旦以为属他的地盘上(见4:6;参10:18)与他进行圣战。

#### □ 5:1—6:11 使命和冲突

耶稣呼召他的首批门徒(5:1—11)之后,医治了一个患大麻疯的人,他的名声因此被传开了(12—16节)。这也引发了一系列冲突,这些冲突指向耶稣赦罪的权柄(17—26节),他与罪人一同吃喝(27—32节),他的门徒不禁食(33—39节),以及他打破了传统安息日的规条等(6:1—11)。

#### □ 6:12—49 耶稣教导门徒和其他人

耶稣现在拣选了十二个门徒(又是以色列人!),他当着众人的面(17—19节)教导他们(20节)门徒身份的本质。注意这次教导的重点——在谦卑贫穷的人身上,他们为耶稣的缘故受逼迫;强调爱而不是审判,最后强调顺服。

#### □ 7:1—50 给穷苦人的好消息

耶稣再次显明他对穷苦人的怜悯。这里有一个外邦人(1—10节),一个寡妇(11—17节),还有一个城里的妓女(36—50节)。注意第二个故事以“有大先知在我们中间兴起来了”(16节)的惊叹结束,引向了关于耶稣和施洗约翰的内容(18—35节)。进一步注意法利赛人拒绝约翰(30节)是如何引向这部分的最后一个故事的,其中出现了法利赛人的一个观点,这个观点将贯穿下一部分。

#### □ 8:1—56 真正的听、敬畏和信心

这里,路加描写的耶稣,是一位讲比喻的老师,目的是为了强调真正的听(这种听会带来顺服,1—21节)。接下来是三个神迹的故事(有四个神迹),表明耶稣的大能在受造物、魔鬼、死亡和人的不洁净之上(见利11:1—16:34部分的解释)。还要注意这些故事的第一个故事和最后一个故事如何接续敬畏和信心的主题。

#### □ 9:1—50 耶稣的身份和真正的门徒身份

注意十二个门徒在最后叙事中发挥的重要作用。故事一开始,耶稣差派他们出去传道(1—9节),接着篇幅较长的部分以彼得认信耶稣、耶稣两次预言自己的死(9:18—27; 9:43b—50)和登山变象(28—36节)结束。登山变象时,耶稣与摩西和以利亚谈论他将在耶路撒冷成就的“出埃及”一事(30—31节;见现代新国际版注解)。

#### 在去耶路撒冷的路上(9:51—19:44)

在这段篇幅较长的旅程叙事中,你会发现,虽然整个内容都以“在去耶路撒冷的路上”为背景,但是这条线索常被放在一边(题外叙事包括耶稣差派七十二个人去传道和在两个安息日发生的事件)。路加可能是为了让我们以已经预言并将发生在耶路撒冷的事件为背景来理解这部分内容才这样做的。还要留意前面穿插的几个主题:(1)即将临到所有人的神的救恩,尤其是那些穷苦的人和迷失的人;(2)耶稣和犹太官长之间经常出现冲突,有时甚至非常激烈;(3)与耶稣

将去耶路撒冷受苦并被杀紧密联系的主题；(4)门徒的塑造，特别是要装备他们，为他走后做准备。

□ 9:51—11:13 门徒的身份：要听神的道并且遵行

注意这部分有多少内容是专门针对门徒进行教导的。10:25—37 耶稣讲的比喻中，他向门徒对反对他们的撒玛利亚人所持的态度(9:51—55)提出了挑战，这个比喻的要点就是要除去“谁是我的邻人”这个疑问。其间，提到了“做门徒的代价”(9:57—62)，以及耶稣差派七十二人去传道(10:1—24)。接着是一个故事，讲了怎样才是对耶稣真正的接待[38—42节，是要“听他(耶稣)的道”]，然后是关于祷告的教导(11:1—13)。

□ 11:14—54 对耶稣的反对

在接下来的叙述中，首先，人群中有人就耶稣赶鬼的权柄提出质疑，并向他求一个神迹(15—16节)，在17—32节的经文中耶稣对此作了回应。接着，法利赛人也对耶稣的权柄表示怀疑(37—38节)，耶稣以对法利赛人和文士的系列咒诅作为回应(39—54节)。

□ 12:1—13:9 门徒的身份及其准备状态

注意这一系列材料中的两个重点：(1)不要追求财富，要对自己所有的感到满足，并对穷苦人要慷慨；(2)鉴于末世的危机即将到来，所以要警醒。

□ 13:10—17:10 耶稣对法利赛主义的反对

你会看到接下来的这部分内容，从耶稣和法利赛人就他在安息日怜悯人引发的争论开始(13:10—17)。耶稣在讲了两个神国度的比喻后(18—21节)，接着就谁会得救的问题作了回应，暗示许多人不会得救(22—30节)，这接着又引起了他对耶路撒冷的悲情(31—35节)。此后，要留意在耶稣和法利赛人的冲突中重复出现的两个主题——(1)他们对穷苦人和迷失的人的态度，和(2)对金钱的态度(14:1—16:31)。注意深受大家喜欢的浪子的比喻表明了耶稣与法利赛人之间的问题在于他们对神的认识是不同的[神不是一个奴隶主(15:29)，而是一位有恩慈、肯饶恕的父亲]。接下来，这部分以耶稣进一步教导门徒要愿意饶恕并做神忠心的仆人结束(17:1—10)。

□ 17:11—19:27 对神国度来临的回应

注意最后这个系列怎样以耶稣“往耶路撒冷去”的提示开始。争议之处在于对神国度来临的适当回应——感恩(17:11—19，再次涉及撒玛利亚人)、信实

(17:20—18:8)、谦卑(18:9—17)以及对待财富的态度(18:18—30)。耶稣第三次预言自己的死之后(18:31—34),医治了一个瞎眼的人,并在耶利哥找到一个迷失的人(18:35—19:10)。最后一个比喻(19:11—27)专门针对门徒,为他离开做准备。

#### 在耶路撒冷最后发生的事(也是新的开始)(19:45—24:53)

##### □ 19:45—21:38 耶稣在圣殿中的教导

正如1章和2章所预示的那样,耶稣现在回到了圣殿中。他赶出兑换钱币的人之后,在圣殿中教导人,他本是这里的老师。这一事件以宗教首领密谋杀害他为背景(19:47)。注意这里整个部分如何以圣殿为背景来描述耶稣和反对势力之间的冲突,“百姓”(48节)在其中扮演了听众的角色,他们站在神的一边。还要注意葡萄园中园户的比喻(20:9—19)怎样表明将把葡萄园(参赛5:1—7)转给别人(外邦人)。

##### □ 22:1—23:56 耶稣受审判和他的死

当故事发展到这一步之后,路加在这里叙述了围绕耶稣受死的一些事件。耶稣被带到三个不同的审判席前(犹太人的公会、希律和彼拉多)。注意在政治首领面前,耶稣被宣告无罪(23:4, 13—15)。外邦观众知道罗马人只对奴隶和非罗马公民造反者施行十字架的刑罚,所以为了他们的缘故,路加非常确定地指出耶稣本人并“没有作什么该死的事”(23:15)。耶稣甚至在十字架上,还将救恩赐给了“迷失的人”中的一个(39—43节)——他也证实耶稣是清白的。

##### □ 24:1—53 耶稣的称义和提升

在四部福音书中,路加关于复活的叙述篇幅最长。耶稣掰饼时被门徒认出。在此之前,他曾再次解释了自己的死,说到他的死按照神的心意是必需的,也应验了先知的話:基督必须受苦,并从死里复活,“并且人要奉他的名传悔改、赦罪的道,从耶路撒冷起直传到万邦”(24:47),从而指向第二部分(《使徒行传》)。注意路加以人们在圣殿欢喜快乐,在那里等候神的应许结束了这卷书。

《路加福音》是圣经故事中伟大而宝贵的书卷之一,这卷福音书强调神成就了他对以色列的应许——“神悦纳人的禧年”(4:19)伴随着耶稣对穷苦无助的人满有怜悯的救赎和接纳的事工,已经来到。

## 《使徒行传》

### 导向信息

• 内容:路加关于耶稣的好消息的第二部分;这个好消息如何借着圣灵的大能得以从耶路撒冷传到罗马。

- 作者:见《路加福音》部分。
- 写作日期:见《路加福音》部分。
- 受信人:见《路加福音》部分。

• 重点:神借着耶稣施行拯救的好消息对犹太人和外邦人都一样,因此应验了旧约的期待;圣灵引导教会,传扬这个好消息;教会有很强的辨识力,站在神的救恩一边,将外邦人也归入他的救恩中;拯救世人是神的事,无人可以拦阻;有人欢喜领受,有人愤然弃绝。

### 概要

路加在长篇叙述关于耶稣的好消息时,他使这两个部分以某种意味深长的方式彼此呼应。例如在《使徒行传》中,地理位置的编排与《路加福音》正好相反——开始是在耶路撒冷,接着四散到犹太各地(1—12章);主要部分叙述了另一个旅程。在这个旅程中,保罗将福音从安提阿带到了欧洲(13—20章);最后第三个部分(21—28章)描述了保罗与耶稣一样在三个审判席面前受审[犹太人的公会(路22:66—71/徒22:30—23:10)、罗马巡抚(路23:1—5, 13—25/徒24:1—27)和一位希律(路23:6—12/徒25:23—26:32)]——保罗在这一事件中,将福音带到了帝国的中心(罗马)。

阅读《使徒行传》的关键是要充分认识到福音从耶路撒冷传到罗马的“活动”,分六部分(版块)叙述,以路加在6:7, 9:31, 12:24, 16:5和19:20简短的总结为记号。每个部分叙事开始向新的方向发展时——有时是去新的地方,有时是要转向新的民族,有时二者兼而有之——似乎都有一个短暂的停顿。当然,所传扬的好消息就是神借着耶稣的受死和复活以及圣灵的大能使他的救恩(对罪的饶恕)临到众人(对犹太人和外邦人都一样)。神对亚伯拉罕的应许(创12:2—

3; 见徒 3:25), 先知们曾多次将它表达为他们对将来盼望的一部分, 即外邦人将和以色列人一起成为神的子民(如, 赛 2:1—5; 弥 4:1—5; 亚 14:16—18)。这一应许在这里得到了应验。

第一个版块(1:1—6:7)讲述了门徒在耶路撒冷传扬关于耶稣的好消息的故事。第二个版块(6:8—9:31)将第一版块的版图扩张到了相邻的犹太地和撒玛利亚(见 1:8), 在这里, 司提反和讲希腊语的犹太人是主角。第三个版块(9:32—12:24)记叙了福音第一次临到外邦人(哥尼流)和主要人物(保罗)归信, 版图继续扩大。第四个版块(12:25—16:5)保罗是主角, 这里叙述了福音扩张到小亚细亚的外邦人, 以及早期的领袖如何处理外邦人的加入“不受律法的约束”这个问题”。第五个版块(16:6—19:20)标示出福音从小亚细亚跳到了欧洲(外邦世界的首都); 现在教会也稳步发展为一个外邦人而非犹太人为主流的教会。第六个版块(19:21—28:31)讲述了保罗这个外邦人的使徒最后怎样将好消息带到罗马——外邦人世界的首都, 路加提醒我们, 保罗取道耶路撒冷, 受了一系列审判后到了罗马, 与耶稣的故事非常相像。

## 阅读建议

第二部分的故事仍然与耶稣有关, 正如开篇简短的序言(1:1—2)提示我们的那样。第一部分“论到耶稣开头一切所行所教训的, 直到他借着圣灵吩咐所拣选的使徒, 以后被接上升的日子为止”(重点标志为本书作者所加)。在精心挑选与第一部分有关的内容之后, 《使徒行传》接续《路加福音》3:16 施洗约翰关于即将到来的圣灵的预言(徒 1:5)开始叙述。门徒们得到应许, 将赐给他们圣灵的“能力”(参路 24:49, “领受从上头来的能力”), 去为耶稣做见证。路加接着讲到耶稣的升天(参路 24:51), 以耶稣应许还要再来为背景; 这就清楚地暗示他们将借着圣灵传扬耶稣的故事, 直到他来的时候(参路 19:11—27 中的比喻)。

路加这种叙述方式非常独特。首先, 要注意路加在整个叙述中记载了大量讲道(例如, 彼得在 2:14—39, 3:11—26, 10:27—43 中的讲道; 司提反在 7:1—53 中的讲道; 保罗在 13:16—47, 17:22—31, 20:17—35 中的讲道)。这些讲道一般出现在关键的时刻, 说明福音在各种背景之下是如何传开的。每个讲道或者包括耶稣故事的精髓, 或者最后聚焦在他的身上。因此, 《使徒行传》继续讲述耶稣的故事, 是早期信徒对他的见证。



其次,要注意(1)耶稣基督和圣灵之间的关系,以及(2)圣灵是叙事中各个主要转机出现的根本原因。路加将耶稣和圣灵联系在一起,这一点特别重要。你一定还记得,《路加福音》曾指出,圣灵对耶稣的早期事工非常关键(参徒 10:38)。现在“他既高举在神的右边,又从父受了所应许的圣灵,就把你们所看见所听见的,浇灌下来”(徒 2:33,重点标志为本书作者所加)。基督是圣灵伟大的承受者,也是伟大的用圣灵给人“施洗”的那一位,目的是为了让人领受圣灵,从而为基督做见证。因此圣灵常在背后推动福音的传扬,这并不为奇。

再次,因为福音是神的事,由神发起,借着基督表达了他对以色列的信实,并借着圣灵的能力传扬开来,所以路加常常提醒我们,什么都不能拦阻福音的传扬——耶路撒冷犹太人的首领拦阻不了(3—5章;“你们就不能败坏他们。恐怕你们倒是攻击神了”,5:39);不信的犹太人拦阻不了,如大数的扫罗,他曾下决心要毁灭跟随耶稣的人(8:1—3);耶路撒冷的教会拦阻不了(11:1—18;17节中彼得说“我是谁,能拦阻神呢?”);世俗的官长如希律拦阻不了(12:1—24,“希律……他被虫所咬,气就绝了。神的道日见兴旺,越发广传”,23—24节);教会内部的犹太人拦阻不了(15:1—35;“现在为什么试探神?”10节);来自希腊的宗教或世俗的反对势力拦阻不了(16:16—40;19:23—41);海难和蛇也拦阻不了(27—28章)。随着耶稣和圣灵的来到,神悦纳人的时间已经来到。福音是神在历史上的作为;救恩是赐给万民的,对犹太人和外邦人都一样,没有什么力量可以拦阻它。所以这卷书最后以保罗在罗马放胆传讲神的道结束(28:31)。

你会记得《路加福音》从纵向表达了救恩普世性的特点,将可以想到的各类人归到了神的救恩当中。在《使徒行传》中,路加从横向集中讲述了对外邦人——最后被以色列人排挤在外的那些人——的使命。但是在整个叙述中,常常可以看到复兴以色列的影子(徒 1:6)。福音在开始时,是以色列的好消息,他们是“先知的子孙,也承受神与你们祖宗所立的约”(3:25),所以一开始就有上千的人归向基督。随着说希腊话的犹太人向外传扬福音,堕落了犹太人(撒玛利亚人,8:4—25)和一位信犹太教的外邦人也接受了福音(8:26—40)。第一个改变信仰的外邦人是一个“敬畏神的人”(10:2)。不管保罗去哪里,他总是先出现在会堂里,在那里有人就信了福音。最后,在罗马,他仍然恳求以色列人相信耶稣(28:17—28),但是遭到了拒绝,所以“神这救恩如今传给外邦人,他们也必听受!”(28节)

这使我们要提醒你西面预言的另一面(路 2:34—35)——耶稣又要作“毁谤的话柄”。在叙述的过程中,你会注意到越来越多的外邦人进了教会,而散居的犹太人和耶路撒冷城里的犹太官长却带头反对这件事。这显然使路加非常伤心,但是这也是他暗示(外邦)读者的一部分,即他们也属于神借着基督和圣灵重组的以色列民。

最后,你会想留意 16:10 的叙述(在特罗亚)中突然插入的“我们”一词,直到 17 节(在腓立比)这个词反复出现。20:5(又是在特罗亚)又提到“我们”直到 21:19(在耶路撒冷),并且又出现在 27:1—28:16(从凯撒利亚到罗马)。这个现象有两点值得注意:(1)作者自己出场时,没有炫耀自己曾经是保罗旅途的同伴;以及(2)在这些段落中,细节极为详尽生动,这间接表明他可能使用了诸如日记之类的资料。

下面谈一谈《使徒行传》在正典中的地位。路加明白他的《路加福音》和《使徒行传》是一个故事的两个部分。最后将其分成同等长度的两卷书(而不是一卷长长的书),是因为这样就可以将其分别写在纸卷上。但是在整理新约正典时,早期教会受圣灵感动,带着先见卓识将《路加福音》和《使徒行传》分为两个部分(既然这两卷书都在单独的纸卷上,在抄写的时候也如此)。在正典中,《路加福音》现在属于四部福音书之一,而《使徒行传》架起了福音书和保罗书信之间的桥梁。但是在阅读《使徒行传》时,你需要常常记得这卷书在路加受圣灵所感的计划中所处的位置。

## 通篇阅读

### □ 1:1—6:7 福音始于耶路撒冷

序言部分(1:1—11)与《路加福音》的结尾相衔接。在序言后面,路加开始叙述了补满十二使徒一事(1:12—26),他们既代表以色列,同时也是神派给以色列的代表。圣灵降下标志着新的开始(2:1—13;在微观的世界,已经出现了外邦人),接下来是彼得对方言这一现象的解释及解释所带来的结果(2:14—41)。接下来的系列内容略述了耶路撒冷教会的早期生活——信徒们生活在一起(2:42—47; 4:32—37);教会传道和医治的事工(3:1—26; 5:12—16);教会遭遇反对(4:1—22; 5:17—42);群体内部就“试探圣灵”进行审判(5:1—11)。在阅读的过程中你会发现一个信耶稣的新的群体,但是他们仍然生活在犹太教的内部。

还要留意《路加福音》最后一章延续下来的两件事：(1)门徒的事工主要在圣殿的院子里进行——耶稣洁净的也是同一个圣殿，在最后的日子里，他曾在这里教导人（见路 19:45—21:38）。(2)这部分中的一切都被看作是应验了旧约非常重要的一些时刻：约珥预言说，在末后的日子，神要将他的灵浇灌凡有血气的（2:16—21）；耶稣的复活，他是大卫真正的后裔（2:24—32）；现在耶稣被高举，他是《诗篇》110:1（2:33—35）所说的被高举的主；弥赛亚将要受苦（3:17—23）；应许亚伯拉罕将成为万国的祝福也将成就（3:25）；被弃绝的耶稣成为《诗篇》118:22（4:11）中所弃的房角石，世上的君王一同要来抵挡他（4:25—26）。继续阅读《使徒行传》剩余的内容时，要留意这个主题。

这部分在结束时（6:1—7）提到这个群体内出现了两组人：讲希腊话的（希腊化的）犹太基督徒和讲亚兰话（以耶路撒冷为基地）的犹太基督徒；前者属于耶路撒冷中希腊化的会堂，是福音进一步扩张的关键。注意 7 节是如何结束这一板块的。

#### □ 6:8—9:31 福音传到了犹太地和撒玛利亚

注意这部分与上一部分的结尾相衔接。你会看到福音已经进入了说希腊话的犹太会堂（6:8—15）。下一阶段的福音扩展主要是由 6:5 中提到的两位领袖（司提反和腓利）负责。司提反的讲话（7 章）仿效《尼希米记》9:6—37、《诗篇》105 篇和 106 篇的模式，因众人的指控（徒 6:13），提到了两个关键的问题是有关新酒不能装在旧皮袋里的比喻（路 5:36—39）：圣殿（神不住在人手所造的殿宇里，应验了赛 66:1—2 的话）和律法（真正触犯律法的人是那些把耶稣钉在十字架上的人，并不是信他的人）。要特别留意司提反讲话中摩西的角色——摩西也是被以色列人所“弃绝的”（徒 7:23—29, 35, 39），他曾预言说，“神要从你们弟兄中间给你们兴起一位先知像我的”（37 节），也被“弃绝”了（51—52 节）。

接下来福音扩展到撒玛利亚，并借着腓利的事工，临到了一位外邦人，他也改信了基督（8 章）；注意耶稣在这里被认为是弥赛亚笔下受苦的仆人（32—35 节）。这个板块最后以说希腊话的犹太会堂里反对基督的主要领袖之一——大数的扫罗归信基督结束。接下来两个阶段的福音扩展（亚细亚，欧洲）大部分由他负责。注意扫罗一开始是怎样出场的（8:1, 3）；你可能也想跳到前面去读一下保罗自己重复这个故事时说的两段话（22:1—21；26:2—23），他在这两段话中均强调了自己对外邦人传福音的使命。另外，要留意 9:31 如何总结并结束了这部

分内容。

□ 9:32—12:24 福音传到了外邦人

注意路加怎样借彼得的故事(9:32—43; 12:1—19)开始和结束这个版块的内容。彼得的第一个故事旨在为哥尼流的故事做铺垫,并提醒你使徒们继续行大能的事。哥尼流转意归信基督非常重要,以致路加叙述了两次(10:1—48; 11:1—18)。它的意义在于第一个外邦人信了基督,不是借说希腊话的犹太人(他们在耶路撒冷可能是令人怀疑的),而是借彼得,虽然他也抗拒过。这一切都是圣灵安排的。当彼得在耶路撒冷遭到批评时,他把这个故事重讲了一遍。由于圣灵的工作,彼得“不能拦阻神”(11:17)。耶路撒冷众人就感到惊奇:“甚至外邦人”(18节)也与福音有份了。这个版块至关紧要的一点就是说希腊话的犹太人在安提阿建立了教会(19—30节),因为这个教会将成为往亚细亚和欧洲差传的教会。这部分结尾时彼得的故事(12:1—19)不仅阐明了“没有什么可能拦阻神的福音”这个主题,而且为这里反对基督的人的死做了铺垫(12:19—23)。特别要注意12:24总结性的经文与23节的经文如何形成直接的对比。

□ 12:25—16:5 福音传到了亚细亚

在阅读这段故事的过程中要留意几个关键的方面:(1)安提阿的教会是新的中心(12:25—13:3; 14:26—28);(2)保罗成了最重要的人物(13:4—12);(3)在彼西底的安提阿布道(13:16—41)是在散居各地的犹太会堂讲道的一个范例;(4)福音的传扬也使其与犹太教之间首次出现分裂,在对外邦人的使命上尤其如此,有《以赛亚书》49:6(徒13:47)作证。

注意《使徒行传》14章中的三段叙述如何强化这些主题,特别是神的大能使许多外邦人归信,以及散居在外的犹太人和早期基督信徒之间的分裂不断扩大这两个主题。耶路撒冷公会(15:1—35),以彼得和雅各扮演主要角色,肯定了外邦人领受福音无需受律法规条的约束。注意这里的总结句是多么简短(16:5)。

□ 16:6—19:20 福音传到了欧洲

路加在这里记载了保罗第二次和第三次的宣教旅程(16:5—18:22; 18:23—19:20);注意保罗怎样常常从安提阿出去又回到安提阿。去欧洲宣教尤其是圣灵安排的一次行动(16:6—10)——作者也在此进入了故事中。在这个版块上,路加也记载了几处与外邦掌权者之间的冲突(16:16—40; 17:5—9; 18:12—17),常常由散居的犹太人挑起事端(17:5, 13; 18:12)。在每次冲突中,政府不

是不干预,便是道歉。路加在这里还加进去一个在纯外邦人的环境中布道的例子(17:16—34)。再次注意 19:20 如何结束这部分内容。

#### □ 19:21—28:30 福音(和保罗)抵达罗马

你会发现最后这个部分的故事非常有趣。在阅读的过程中不要忽略,其中的大部分内容都与保罗怎样去罗马有关——他经历了一系列的审判,与耶稣的经历相似。再次要留意作者的进场和退场。在这部分的开始和结束部分,保罗仍然向自己的同胞犹太人呼吁(21:17—26; 28:17—28)。但是,他们断然拒绝基督,所以最后是《以赛亚书》6:9—10 关于审判的话(参路 8:10)以及外邦人要领受救恩的话(徒 28:26—28)。要特别注意保罗为自己两次“辩护”时(22:1—22; 26:2—23)讲到自己的故事,强调他对外邦人宣教的使命。对这个故事至关重要的,是他不断地提醒我们,耶稣怎样(虽然他作为国家的罪人受死,但是三次被宣告“无罪”),保罗也怎样:他和教会一样均没有发现有得罪罗马的恶行,是“无罪的”(22:29; 23:26—30; 26:32)。

27:1—28:16 关于海难的生动叙述中,路加也清晰地向我们表明保罗去罗马最终也是神的工作。所以当外邦人的使徒抵达外邦人的首都时,他依然向犹太人呼吁,但在确认神的救恩要传给外邦人的时候,路加的伟大故事就结束了。

如果没有《路加福音—使徒行传》的第二部分,很难想象圣经故事会逊色多少。这卷书不但填补了许多的空缺,而且也不断提醒我们,福音是神在世界上的事——救恩借着基督和圣灵为所有的人预备。

## 《约翰福音》

### 导向信息

• 内容:从耶稣复活后的视角来讲述弥赛亚,神的儿子耶稣的故事;他道成肉身,将神显明出来,借着十字架使人得享他的生命。

• 作者:“记载这些事的”是耶稣所爱的门徒(21:24;参 13:23; 19:25—27; 20:2; 21:7),很有可能指西庇太的儿子使徒约翰(但在本卷书中却未提他的名字);21:24 的“我们”间接表明本卷书最后成形还另有一人参与。

- 写作日期:未知;可能于公元90—95年左右。
- 受信人:见《约翰一书》,这两卷书关系紧密。
- 重点:耶稣是弥赛亚,是神的儿子;他道成肉身,在十字架上受死,显明了神的爱,并将世人赎了回来;做他的门徒意味着要“常在葡萄树(耶稣)上”,要结果子(像他一样去爱人);他把圣灵赐给他的子民,让他们继续自己的工作。

## 概要

《约翰福音》是基督教信仰的伟大宝藏之一。约翰有意从耶稣复活并赐下圣灵(见2:22;12:16;14:26;16:13—14)之后这个视角来讲述耶稣的故事,旨在使信徒进一步确信他们所信的真理(在有人背弃真理,有人不接受真理的背景下)——借着道成肉身,神最终已完全显明出来。这里充分展现了神的爱。

约翰如此做的过程中,将耶稣的故事置于最广阔的圣经故事的架构中:取了人形的那一位就是道,道在起初与神同在,万物是借着他造的(1:1—4,10)。但是取了人形的那一位也是被钉十字架的那一位,他是神的羔羊,是“除去世人罪孽的”(1:29)。约翰也很关注要表明神成为肉身的儿子实际上就是犹太人长期以来期待的弥赛亚。如此耶稣突然出现在历史的舞台上,凡犹太人能想到的盼望都在他身上得到了应验,同时他也成了“救世主”(4:42)。因为他是(永活的)神的儿子,他所赐的就是生命(神自己的生命)——永生(现在就可以得到的来世的生命)。

约翰以序言开篇。约翰在序言部分用诗歌的形式表述了这里的大部分思想(1:1—18),在为故事做铺垫的过程中,他将神学和历史紧密地交织在了一起。故事本身由两个主要部分组成(1:19—12:50;13:1—20:31),以耶稣的大使命为结语,并解释了“耶稣所爱的门徒”出乎意料的死的问题(21:1—25)。

在第一部分中,耶稣首先向门徒表明自己是神的儿子(1:19—2:11),他们因此得见“他的荣光”(1:14),就“信他了”(2:11)。接着耶稣向“世界”(2:13—12:50)显明他是弥赛亚,也是神的儿子。约翰以犹太人的节期为背景讲故事,将此表现出来。他在这些节期的言谈举止应验了人们对弥赛亚的许多盼望,而这盼望(特别地)通过与宴席有关的仪式表现出来[逾越节,2:13—4:54;安息日,5:1—47;逾越节,6:1—71;住棚节,7:1—10:21;献殿节,10:22—42;最后一次逾越节(序幕),11:1—12:36]。这部分还会发现七个“兆头”[约翰指代神迹的一个重

要的(significant)词]和七个“我是”的语句(耶稣对自己身份的认可)。第一部分以双重结语结束,叙述了耶稣第一次遭到部分犹太人反对的故事(12:37—43),接下来解释了耶稣的意义及他的使命(12:44—50)。

与逾越节有关的两段叙事(2:13—4:54; 6:1—71)也预见了第二部分最后一次的逾越节。这里的兴趣首先集中在将继续耶稣事工的门徒身上,继而又集中在十字架上(18—19章),在这里,神的儿子就自己的事工(带着得胜的声音)喊着说“成了”(19:30)。叙事本身以耶稣的复活结束(20章),特别集中在他对门徒的托付上(20:19—23),并借多马需要看见来衬托那些没有看见就信的人(24—31节)。

### 阅读建议

继符类福音之后阅读《约翰福音》,让人印象最深刻的就是这卷书与其他福音书的迥异之处。不仅耶稣事工的主要场景不同(在耶路撒冷而非加利利),而且整个事工本身看上去也很不同。这里,你看不到弥赛亚的秘密(耶稣从一开始就公开承认自己是弥赛亚);这里也没有比喻(但是使用了大量象征性的语言);没有赶鬼的故事;没有耶稣在旷野受试探、登山变象或者主的晚餐。其重点不在神的国度上,而是在耶稣自己的身上(他是赐永恒生命者)。这里的教导并不是简短精悍,便于记忆的,大部分教导以长篇讲话的形式出现。正如一位学者所表达的那样:“约翰似乎属于另一个世界。”

原因在于约翰有意从光初现之后(借耶稣的复活和圣灵的恩赐而来)自己所认识的耶稣的视角来讲述他的故事。另外,在历史上约翰所处的时代(约公元90—95年),有假先知否定耶稣道成肉身、他受死的救赎意义以及他的复活,没有爱心是这些人的标志(见本书第341—342页《约翰一书》“阅读建议”部分),约翰对耶稣的兴趣特别受到他们的影响。所以约翰从复活后的角度来写这卷福音书部分原因可追溯到他的历史处境。你应该注意到,约翰多次强调耶稣存在于有血有肉的历史中(如他感到疲乏、干渴、为死人掉泪;他在十字架上,有血和水从他的肋旁流下来)。要点在于,约翰及他的读者所认识的耶稣——那位已升天的神的儿子,他在地球上曾经真正地过着人的生活,他活在历史上犹太教的环境之中。

约翰独特的视角也为故事中的两个现象——其中许多叙事的性质以及使用

的词汇具有双重意义作出了解释，与象征的手法紧密关联。你需要随时聆听话语中两个层面的意思。约翰通常以叙事开始，继而演化成长篇的讲话——有时你不明白耶稣的讲话停在哪里，哪里是约翰自己在解说（对于红字圣经，这卷福音书产生的问题尤其多！）。例如，3:1—21，约翰开门见山讲到耶稣遇见尼哥底母，但是其核心为两个双关语希腊词汇 *anōthen*（可指“再次”，或者“从上面”，尼哥底母理解为“再次”，而约翰明明指向两个意思）和 *pneuma*（同一个词有“风”和“灵”两个意思）。在 11 节，“我/你”（单数）转换为“我们/你们”（复数），接着直接进入长篇的讲话，其中 15—21 节的语言和风格与《约翰一书》一样，具有基督讲道的所有印记，这在整卷《约翰福音》中不断重复出现。

约翰在这里借“讲道”复述故事时，他热切地关注三个方面的问题。其中两个方面出现在 20:30—31 他陈述的写作目的中。首先，他特别关心要表明耶稣是历史上真真切切的一个人，是犹太人的弥赛亚，门徒曾经明明白白地承认他就是弥赛亚（1:41，45；参 11:27），耶稣自己也确认了这一点（4:25—26；5:46；10:24）。因此其中部分“我是”的语句充满了对旧约的暗示——牧人（结 34 章）、葡萄树（赛 5:1—7）、粮食（出 16:4；诗 78:24）——耶稣进入了以色列的角色（葡萄树），他也是以色列的君王弥赛亚（牧人）。最重要的是，约翰将整个故事置于耶稣应验了犹太人对弥赛亚的盼望的背景之中，这些盼望与节期庆祝活动的方方面面都有联系，这些通常向我们是隐藏的，但是他和他的读者却很清楚。

例如，在住棚节，圣殿里特殊的倒水的仪式（在犹太法典中有记述）。这个仪式首先与旷野里磐石出水有关（出 17:1—7）；用与弥赛亚有关的方式来解释，是指弥赛亚将要赐下圣灵的意思。正是在这个节期“最伟大的日子里”，耶稣大声喊着说，“人若渴了，可以到我这里来喝。”约翰接着解释说，这是指着要赐圣灵说的（约 7:37—39）。在阅读的过程中，你并不一定要领会其中所有的意思（一本好的注释书会帮助你理解其中的细节），但是我们要指出，读这卷福音书绝不仅仅像乍看上去那样简单，这一点很重要。在阅读的过程中，我们会提醒你注意其中的部分内容。

其次，约翰也很注重要表明耶稣是犹太人的弥赛亚。耶稣不是别的，正是神的儿子（《诗篇》2:7 中对犹太人的弥赛亚的称谓，现在被认为是三位一体的第二个位格）。神自己借着耶稣，在肉身显现。约翰利用一切可以利用的机会，不断重复强调这个主题（参《约翰一书》）。



这两个方面直接引向第三个方面——福音的“痛苦”，这在犹太人拒绝他们的弥赛亚时可以发现。准确地说，是因为耶稣宣告自己神性的缘故。这首先出现在序言(1:10—13)中，后来成为贯穿整卷福音书的副主题，在2:13—12:50尤其如此。这并不是人们通常所说的反犹主义(犹太先知强烈谴责同胞们没有跟随神的时候要比这还严重)；相反，这种痛苦是从一颗破碎的心中流淌出来的，因为百姓没有跟随弥赛亚。那些能够认识耶稣的人，因为不愿意冒风险，怕失去自己保险柜里的一切，所以拒绝了他。但是不管别人怎么样，约翰明确相信耶稣是为世人死的，也是为犹太民族死的(11:51—52)。

## 通篇阅读

### 序言(1:1—18)

你应该愿意反复阅读这个精彩的部分。约翰在这里强调耶稣作为神的儿子、道在史前和历史中的一面。约翰以道在创造之前开始(1—2节)，接着讲述了道在创造中的作用(3—5节)，以及道来到世界上受到的两种回应(9—13节)，以承认(注意这里转换到了第一人称复数形式)他道成肉身(14节)和他的神性(18节)结束。这里也开始了新一轮出埃及的主题：信耶稣的人是真正的“神的孩子”(参出4:22—23)，而耶稣的出现，他比带领百姓第一次出埃及的摩西还要伟大(16—17节)。插入其中的是耶稣与施洗约翰之间的对比(6—8节，15节)，预示了故事本身的开始。

### 弥赛亚/神的儿子向他的门徒显明(1:19—2:12)

约翰接着1:1的内容，讲述了为期七天新的创造计划[实际上为五天；最后的日子有意称为第四日后三天(2:1)]，依次，预见了一周的七日(12:1)。从施洗约翰的事工开始——他的门徒中，有人跟随了耶稣——在迦南婚宴达到高潮，在这里，他的门徒“就信他了”(2:11)。

□ 1:19—42 第1日至第3日：约翰不是弥赛亚，而耶稣是

注意最初的三日如何接续了序言中提到关于施洗约翰的三件事(1:7—8)：他不是光(19—28)；他来是要为光作见证，不下四次承认耶稣就是弥赛亚(29—34节)；他作见证，是为了让其他人——在这里，指施洗约翰自己的门徒——能够

信耶稣是基督(35—42节)。特别注意这一系列内容如何以约翰的一些门徒承认“我们已经找到了弥赛亚”结束。

□ 1:43—51 第4日：一个真以色列人认出了耶稣

留意第4日预见犹太人的盼望得到应验的方式。这个主题在故事的其余部分随处可见：一个没有诡诈的真以色列人雅各[名字(“他欺骗”)的双关语，创25:26]，以福音书中最富有犹太人特色的方式认信耶稣(“神的儿子……以色列的王”；见诗2篇)；他(和其他人)将要看到雅各之梯这个异象实现(创28:10—22，“耶和華真在这里”)，这成就在了耶稣基督身上。

□ 2:1—12 第7日：耶稣被认出，他应验了犹太人对弥赛亚的盼望

现在是故事的高潮，新的创造的第7日：从六个石缸中舀出好酒来(“把……留到如今”)，以备犹太人行洁净礼！门徒们认为倒出最好的酒应验了犹太人对弥赛亚盼望的一个重要的方面(如赛25:6；耶31:12；摩9:13—14)。耶稣行了“第一个神迹”，随着他“荣光”的显现，门徒们便“信他了”。

#### 弥赛亚/神的儿子向世界显明(2:13—12:50)

在这部分中，约翰讲述每个故事都以犹太人的节期为背景；在每个故事中，他都应验了与节期有关的对弥赛亚盼望的一些方面。

□ 2:13—4:54 第一个逾越节

在逾越节的背景下，约翰首先讲到洁净圣殿，它的意义有两个方面：(1)耶稣的行动将世界分成信的人与不信的人两个部分，以及(2)他取代圣殿，成了神的居所(参1:51)。

接下来，一连四个故事(尼哥底母、施洗约翰、撒玛利亚人和官长的儿子)继续讲述了同一个主题——在部分人信部分人不信的背景之下，神的儿子被高举(3:1—36)；神不住耶路撒冷，也不住锡安山，而是住在耶稣里；承认耶稣是“救世主”(4:1—54)。注意第4章的两个叙事也指向列国的聚集——撒玛利亚人(1—42节)和“大臣”(43—54节)。

□ 5:1—47 未名的节期

接下来的节期没有名称，因为约翰的兴趣在于每周一次的节期，即安息日(5:1—47)上面。整个故事以犹太人的信仰为前提，认为神在安息日继续做工，表现在专属神的三个领域，即出生、死亡和降雨——这一切在安息日都可能出

现,而且确实出现,是神在安息日工作的证据。

留意约翰怎样使用安息日医治残疾人的事件作为耶稣讲述神在安息日“工作”(16—47节)的出发点[他赐人生命,并审判人(拿去人的生命)],结果导致了他与犹太首领的冲突。

#### □ 6:1—71 第二个逾越节

在阅读第二个逾越节的故事中,你会发现耶稣行事正如人们期待的“像摩西一般的先知”(申 18:18),他使众人吃饱,并将生命的粮供给他们。从天上来的粮是《出埃及记》的主题,犹太人期待在弥赛亚的时代能够得到复兴。耶稣借此双关语,通过把自己的“肉”和“血”(约 6:48—58)为他们舍了,将生命的粮赐给他们,从而预示了最后的逾越节(13—20章)。注意这次宴席以分别门徒结束。

#### □ 7:1—10:21 住棚节

在住棚节,约翰选择讲述了几个故事。在这里,耶稣有意应验了《出埃及记》中三个伟大的象征。耶路撒冷在这个节期,会以各种方式来庆祝:(1)磐石出水(出 17:1—7);(2)引导以色列的光(云柱和火柱)(民 9:15—23);(3)神名字的启示(出 3:13—15)。关于背景资料,可以参见《撒迦利亚书》14:6—9; 16—19。结束部分的故事——让瞎子看见(约 9章)——阐明了耶稣怎样成为世界的光。犹太首领开始威胁要将信耶稣是基督的人赶出会堂(22节,34节)。在阅读整个故事的过程中,要注意耶稣如何造成以色列的纷争。

有一个人,从前还是瞎眼的,如今得以看见了。他和法利赛人就耶稣是谁表现出大不相同的态度(9:35—41),故事在此达到高潮。作为回应(10:1—21),耶稣告诉法利赛人他自己就是伟大的牧人弥赛亚,就是先知预言的那一位(结 34:11—16, 20—31)。注意这个故事是如何结束的(约 10:19—21):耶稣是造成纷争的原因。

#### □ 10:22—42 献殿节

献殿节庆祝安条克四世伊彼芬尼亵渎圣殿之后,犹大马加比在第二个圣殿重新奉献圣殿一事(见但 7—12章);因此,这是一个犹太爱国主义和弥赛亚主义高涨的节期。注意耶稣在这样的背景下如何表现自己——在圣殿的院子里——是弥赛亚和神的儿子,这再次给以色列带来纷争:有人现在要捉拿他(约 10:39);其他人则相信他(42节)。

#### □ 11:1—12:36 最后一次逾越节的序幕

最后一次逾越节的序幕(注意 11:55—12:1)部分发生了许多事件,多次出现片语,预示了 13—20 章的内容——赐永生的那一位使拉撒路从死里复活,这是神迹的高潮,但是(具有讽刺意味的是),却使耶稣走向了死亡,他的死使神的荣光得以完全地彰显;作为复活的主,生命的主(11:25),他既赐下生命,又要在末日使属于自己的人复活;大祭司“预言”说有一人要为整个犹太民族和“神四散各地的孩子们”(外邦人;11:51—52)舍去自己的生命;耶稣为自己的安葬受膏(12:1—11);他作为他们长久以来期待的君王(12—19 节)进入耶路撒冷城;对于那些想要“见耶稣”的希腊人,他以自己在十字架上被高举作为回应(20—36 节)。

#### □ 12:37—50 结论:家里起纷争

注意约翰对于耶稣向世界表明自己的身份提供了两个结论(37—43 节,44—50 节)。到这里你不会感到惊奇,第一个结论总结了众人对耶稣的不同反应,视其应验了关于弥赛亚的预言。第二个结论总结了你在本卷书这部分内容中了解到的耶稣。

#### 最后的逾越节:弥赛亚/神的儿子为世界受死(13:1—20:31)

除了要留意耶稣被钉十字架(18—19 章)和他的复活(20:1—10)之外,还要留意在最后一个逾越节约翰对门徒的特别强调,他们将继续耶稣的事工(13:1—17:26; 20:19—29)。

#### □ 13:1—17:26 耶稣和门徒一起共进晚餐

餐桌旁的谈话篇幅较长,你会发现耶稣不断重复三个主题:我要去;你们要留下来,继续从事我的工作;但是你们自己做不了,因此我将把圣灵赐给你们。

特别注意 13 章中如何启动整个故事——耶稣的仆人之举是他整个事工的象征[他从天而降(脱下自己的外衣),为了他们的益处,取了仆人的形象,并吩咐他们要效法自己]。留意随后两个场景中的两个主角(将要出卖耶稣的犹大和将要不认主的彼得),他们在第一个场景中如何出场(2 节,6—11 节)。

现在要注意 14 章如何强调三个主要主题:耶稣将回父那里去,如今他已将父完全地显明了(1—10 节);门徒将留下来,继续从事他的工作(11—14 节);他将以圣灵的位格回到他们当中(15—31 节)。这使得耶稣将以赛亚关于葡萄园的比喻(赛 5:1—7)用在自己和门徒的身上(约 15:1—8),这又引发了对主要主题进

一步的详细阐述(15:9—16:33),其中包括世界怎样恨耶稣也会怎样恨门徒。

最后,耶稣的祷告(17:1—26)不仅回应了这些主题,而且预示了门徒向万民传福音的使命将会成功——耶稣也为这些人祷告。

□ 18:1—20:31 耶稣:被杀,又复活的羔羊

约翰讲到13章先知的预言得到了应验——首先18:1—14是犹大(13:31—38);其次18:15—27是彼得(13:31—38),注意他是怎样以此开始叙述耶稣被钉十字架的。此后,约翰特别提出两点:(1)耶稣确实是弥赛亚/君王,但是他的国不属于这个世界(18:28—40),以及(2)当他在十字架上为神的荣耀(参11:4)被“举起来”的时候(参3:14—15;12:32—33),与逾越节献祭的时间相同(19:14)。他最后说出的话“成了”(19:30)是fulfill一词的双关语,有意指向双重的意思:耶稣现在死了;他的死完成了他来这个世界上所做的工作。

接下来复活部分的叙述特别集中在门徒身上,引向了大使命。尤其要注意多马的故事对《约翰福音》的读者所具有的意义:多马是因为看见了才信;那些仅仅读了这卷福音书就信的人(《约翰福音》的读者,现在也包括我们)是有福的。

#### 结语(21:1—25)

20:29—31陈明了信耶稣的福分和写作本卷福音书的目的之后,结语特别集中在彼得和“耶稣所爱的门徒身上”,对后者寿命的长短表示了关注,但是他的死——在耶稣到来之前——此时或者已经发生,或者即将临近。所以结语部分解释说耶稣所说的话,本是针对一些明显的误解而言的。

如果说符类福音关心耶稣在以色列历史及其后来的地位,那么《约翰福音》关心耶稣在神对万物的整个计划中的地位——从创造到救赎及此后的事(最后的复活)。弥赛亚不是别人,正是永生神的儿子,他是基督教故事中最终的好消息。

1951年1月1日

（此处为模糊不清的正文内容，疑似为某种报告或信件）

1951-1-10

（此处为模糊不清的正文内容，疑似为某种报告或信件）

## 第六章

### 圣经故事中的书信和《启示录》





在圣经故事概要中(见本书第5—12页),我们注意到神的百姓在神的故事中扮演的重要角色(他们是“主人公”);我们也看到这个故事的“情节解决”就是神的百姓的救赎与复和(与神及与人)。

书信部分在这个宏伟的故事中起着关键作用,既确定了情节解决的展开形式,又明确了神所救赎并与他和好的人,当他们满怀盼望,在喜乐中等待故事最后一章的时候,他们在当前应当如何生活。这些书信作为一个整体,都以福音书中耶稣的故事为前提;主要关注对神的百姓的引导、鼓励和劝勉。同样,这些书信也具有一些共同之处。

首先,因为书信的作者主要关注神的百姓的救赎,基督的受死和复活在他们的言语和行为上起着绝对关键的作用。同时,他们也明白圣灵的作用很重要,这是神与基督如今与百姓同在的方式。

第二,即便部分书信可能写于作者信仰生活多年之后,但是所有书信都是为第一代归信基督的人写的,并不是为了开始总结一套完整的基督教教义或道德规范。正如《圣经导读:解经原则》(第47—49页)所记,这些书信全部是就信徒生活中的具体情境,大部分情况下是直接针对教会中流传的错误教导即兴写的。这意味着他们倾向于突出福音书中的某些方面,它们能揭示暴露和抵挡他们与之抗争的错谬。

第三,每位书信作者的气息存留中都体现出对当下生存的末世论理解(见《圣经导读:解经原则》,第130—133页)。也就是说,他们相信,随着耶稣的复活和圣灵的赐下,末世已经开始,他们生活在耶稣引入神统治的时代和他再来使神的统治得以完全的时代之间。因此,书信的作者及其针对的读者都明白,他们在基督里的新生命“已经”是一个事实,但是“还没有完全”成为它末后的样式(约一3:2)。圣灵借着住在信徒里面,并信徒相聚的教会中,证明将来已经开始显现(预付款,或如保罗在《哥林多后书》1:22; 4:4—6中所说的“凭据”),他是将来最终荣耀的保证。

第四,通篇出现的道德律令(必须做的事,和不许做的事)并不是新的律法。相反,它们被认为表达了在基督里所显明的神的形象(林后3:18; 4:4—6),因此反映了最终的国度里生命的样式。书信的重点就是指出,在我们等待末日到来

时,这个属于将来的生命现在应该在信徒群体中活出来。同样,在这里神的圣灵,也是大家所知道的基督的灵(罗 8:9;彼前 1:11),也扮演着重要的角色。

关于约翰的《启示录》:虽然这卷书也具有书信的功能,但是事实上,它是启示的形式表述的一个预言。正如我们在本书《启示录》这一章所指出的那样(见第 351—354 页),虽然写作这卷书主要是为了鼓励神的百姓,去面对不久就崇拜皇帝一事与罗马帝国发生的冲突,约翰同时把旧约和新约中的故事串在一起,织进了故事最后一章荣耀的绣帷中——这样,新约与旧约在可以想到的各个方面遥相呼应。当神的百姓生活在神永恒的同在中时(启 21—22 章),圣经故事就翻到了最后的一页。

同时,在阅读的过程中,不要忘记故事的这一部分也是写给我们的。在这里,神将我们也写进了他的故事中。所以,阅读这些书卷,享受其中的乐趣吧。

## 《罗马书》

### 导向信息

• 内容:《罗马书》是一封教导和劝勉的书信,阐述了保罗对福音的理解——犹太人和外邦人一起构成神的百姓,建立在神的义的基础上,这义是借着对耶稣基督的信心和圣灵的恩赐而领受的。

• 作者:使徒保罗。

• 写作日期:大约公元 57 年,写于哥林多(参照罗 15:25—26 与林前 16:1—7)。

• 受信人:罗马的教会,虽然保罗在书信中至少问候了 26 个认识的人,但这里的教会既非保罗所建,也不在保罗的牧养范围之内。

• 重要事件:有三个要素:(1)非比打算访问罗马(16:1—2;这次访问将从老朋友百基拉和亚居拉所在的家庭教会开始,16:3—5);(2)保罗也希望去罗马访问,并希望在计划前往西班牙的事工上能够得到他们的帮助(15:17—29);(3)保罗听到一些传闻(显然从部分访客得知),说那里的犹太信徒和外邦信徒之间关系紧张。

• 重点:犹太人和外邦人一起构成神的百姓;犹太人在神借着基督施行拯救中的角色;得救唯靠恩典,借着信耶稣基督和圣灵的工作而领受;在产生真正的

义上,律法的失败和圣灵的成功;目前,他们需要(在圣灵的作用下)改变心意作为神的百姓在一起过合一的生活。

## 概要

毋庸置疑,这卷书信是基督教历史上影响最大的一卷书信,很有可能也是西方文明的历史长河中影响最大的一卷书信。但这并不意味着它理解起来会很容易!虽然富有神学思想的人热爱它,但是其他人却想绕开它(其中小部分喜爱的段落除外),认为这卷书对他们而言,过于深奥。但是我们若稍做研究,总体的争议及争议的原因便可初见端倪。

分歧之一是罗马的犹太基督徒和外邦基督徒之间的紧张关系。他们可能在不同的教会聚会,但是似乎在外邦人是否需要遵守犹太人的律法方面发生了争执,这些争议尤其表现在割礼(2:25—3:1; 4:9—12)、守安息日和关于饮食的规条(14:1—23)等方面。这三点是被掳后散居各地的犹太人的身份标记。实际应用中,问题在于外邦人在这些方面是否必须遵守犹太人的律法。神学上的问题在于福音本身——“神的义”(即神公义的拯救,会恢复人与神的关系)是靠遵行律法而来,还是靠信耶稣基督及圣灵的恩赐而来。

辩论从1:16开始,到15:13结束。在本卷书的结尾部分阐明了引发这场辩论的原因——神可以将“彼此同心,效法基督耶稣”的真理赐给犹太人和外邦人,要让他们“一心一口荣耀神、我们主耶稣基督的父”(15:5—6)。争论的焦点在于什么才能使合一成为可能:神赐给犹太人和外邦人的义都是一样的,都建立在对耶稣基督的信心和圣灵的恩赐的基础上。围绕这个主要的问题,前面提到保罗希望与这个位于罗马战略中心的教会建立联系(1:1—15; 15:14—33),后面接着是对非比的赞扬(16:1—2)和朋友们的问候(16:3—16),最后以劝勉、问候和颂歌结束(16:17—27)。

辩论本身分四个主要部分(1:16—4:25; 5:12—8:30; 9:1—11:32; 12:1—15:12)。各个部分以对信仰的宣告结束,并以此过渡至下一部分(5:1—11; 8:31—39; 11:33—36; 15:13)。各部分依次为:(1)人类的罪的问题,首先指出罪的普遍性(犹太人和外邦人一样,律法并没有让犹太人有任何优势),接着说明耶稣基督在对付罪方面的功效,要让人单单靠着信与神恢复关系——为此,亚伯拉罕作为信心的榜样,也成了“我们众人的父”(4:16);(2)对基督的信与圣灵的恩

赐如何产生了神的义,这种义律法旨在成就,但无法达到,因为律法没有能力对付罪;(3)纵然犹太人不信,神是怎样信实地在新的“橄榄树”上为犹太人和外邦人都预备了地方(11:24);(4)基督和圣灵的恩赐所产生的义(因此区别于律法),在信仰群体之内和之外的关系中是怎样的。

### 阅读建议

不要在过多具体的细节上纠缠下去是读好《罗马书》的关键,应用本书所提供的“通篇阅读”部分先对全书有一个大致的了解,然后可能的话,再回过头来,使用一本较好的注释书,帮助找到许多细节问题的答案,是一个合适的读法。

在阅读本书的过程中,认识到两点会很有帮助。首先,保罗在本卷书信中仿照古代大家都知道的修辞法,应用了自我对辩(diatribes)的论证方式。教师借假设中问答的对话形式,竭力说服学生接受某种特定哲学的真理。通常情况下,会有一个假定的辩论对象(反对者)提出反对意见,或者得出错误的结论。接着,教师会斩钉截铁地说“绝非如此”,然后,耐心地予以纠正。

在阅读的过程中,你会发现自我对辩式的论证形式表现得有多么淋漓尽致!假定的反对者在几个关键的地方出现(2:1—5, 17—24; 8:2; 9:19—21; 11:17—24; 14:4, 10)。保罗先是与一位犹太人辩论,在随后的绝大多数辩论中,保罗都在和这位犹太人对话,他一边提出问题,一边回答问题,并对对方可能会提出的反对意见作出回应(2:26, 3:1—9, 27—31; 4:1—3; 6:1—3, 15—16; 7:1, 7, 13; 8:31—35; 9:19等)。最后,在 11:13—24 引入一个外邦人。不论是与犹太人辩论,还是与外邦人辩论,保罗开始都直接向民族的骄傲发起攻势(2:17—20; 11:18)。请进一步注意,第四部分以劝勉开始之时,这一切辩论如何搁置一边,直到后来保罗摆出犹太人和外邦人在饮食和日期方面的争论时(14:4, 10),才又提起。有时这种辩论方式会让人眼花缭乱,尤其当保罗在辩论的过程中,一些笼统的宣告看上去似乎自相矛盾时,就更是如此。但最后,必须在整体辩论的背景下认识各个具体的宣告。

其次,辩论的本质就是这样,它会引发一系列思想观念,这些观念富有一定的逻辑顺序,但是你不能因此认为,它们也代表了基督徒的体验次序[如通常所暗示的,成圣(6—8章)在称义(1—5章)之后]。例如,虽然在 7:4—6 和 8:1—30 之前没有详细考察过圣灵的角色,但在 2:28—29 和 5:5 已经对圣灵的角色有一

些预见。同样，律法的不完全首次出现在2章，但是在7:7—8:4有关属灵的生活的上下文中，提到了律法的不完全，并在13:8—10又一次暗示了律法的不完全。在8:1—30谈到圣灵时，也明确地表明在6:1—14的辩论中以圣灵的在场为条件。同样，在12—14章中，具体民族的问题也以6章和8章的辩论为条件。要点在于保罗并不总是将完备的福音展现在读者面前，继续往下读这卷书信时，你需要持续不断地把整体的辩论考虑在内。

## 通篇阅读

### □ 1:1—7 问候

到目前为止，这是保罗问候中最长的一次。保罗关注福音(2—4节，在16—17节又继续提到)包括外邦人在内(5—7节)，注意他的表达方式。

### □ 1:8—15 感恩和祷告

留意保罗标准的感恩和祷告怎样转向他盼望去罗马的相关叙述，后面15:14将再次提到这件事。尤其要注意他如何避免过分强调他的使徒身份。

### □ 1:16—17 说明主题

在读这卷书信余下的内容时，你会注意到其中的许多思想和关心的问题在这个主题性的句子中已经有所表达(与2—4节一起看)：福音与神的儿子有关；是神的大能带来救恩，这对犹太人和外邦人都一样；是神的义及其启示在同样的基础上，也就是，对耶稣基督的信心上，临到各人。

### □ 1:18—5:11 第一部分：关于罪、律法、基督和信心

保罗以外邦人的罪开始，描绘了人类的凄凉光景：拜偶像不仅导致对神造物的崇拜，而且也导致了各样的不义和憎恨(1:18—32)。但是注意，他很快回过头来，指出拥有律法并不能使犹太人有任何优势，让他们可以去论断人(2:1—11)：(有的)外邦人没有律法，但是却做律法要求做的(2:12—16)，(有的)犹太人拥有律法，却仍然违背律法(2:17—27)。圣灵(罗2:28—29)对心灵的割礼(见申30:6)是唯一的盼望所在。

考虑到犹太人的罪(3:1—8)，在简短地(以自我对辩的形式)考查了神的信实之后，保罗以一个坏消息作为结论——犹太人和外邦人一样有罪，都需要帮助，这是律法提供不了的(3:9—20)。

神自己的回应在任何时候都是最大的好消息：借着耶稣基督的死亡，神在律

法之外赐下他的义,对犹太人和外邦人一样,他们都可借着信心来领受(3:21—26)。注意保罗接下来怎样提到余下辩论中需要回答的三个问题(3:27—31):(1)“夸口”是没有可夸的;(2)没有可夸是建立在信主之“法”的基础上,不在乎摩西律法;(3)信心是唯一的答案,因为只有一位神——对犹太人和外邦人都一样。

亚伯拉罕也因这一切做了信心的榜样(4:1—25)。注意强调:亚伯拉罕不仅信神,也因此被称为义,而且这事发生在他未受割礼的时候(外邦人),因此他被称为所有人的父,对犹太人和外邦人(也就是,那些和他一样信神的人,23—25节)都一样。

对这个好消息的回应引发出保罗热情洋溢的信仰告白,他规劝所有的读者与神“相和”,并在盼望和患难中夸口/欢喜欢乐,因为“我们”在耶稣基督里经历了神的爱(5:1—11)。

#### □ 5:12—8:39 第二部分:关于罪、基督、律法和圣灵

注意第二部分与第一部分一样,以人类罪的普遍性的开始。但是现在保罗为了指出在基督里领受的义(5:12—21)具有同样的普遍性(即不仅对犹太人如此,对外邦人也一样),他回头又谈到亚当。

接着,保罗提到罪的问题,说明罪本身借着基督的死亡和复活已经得到对付。他使用了三个类比——基督徒受洗场景中的死亡/埋葬/复活(6:1—14)、为奴和自由(6:15—23)以及婚姻中丈夫的死亡(7:1—3)——强烈要求我们向旧人[肉体(罪的本性)和律法]死并活在新人(基督和圣灵)里,得出了7:4—6的结论。

鉴于到目前为止保罗对律法一直都很苛刻,他暂时离题要证明律法的无罪——律法毕竟是神赐的——虽然律法是让人死(7:7—25)。如果没有圣灵,律法只能无助地站在一边,而“另一个律法”——由此带来的罪——会接过来,把保罗“杀死”(14—24节)。

神对这一点的回应(8:1—30)是第三个律,就是圣灵(2节),他在我们的身上成就了律法(4节),并与罪的本性抗争(5—13节)。在我们受苦的过程中,圣灵帮助我们祷告(26—27节),并使我们效法基督的模样(28—30节),圣灵现在也带领我们(14—17节),并为我们的将来作保(18—25节)。

8:31—39表达了极度的喜悦,就是保罗对这一切的回应。神是“帮助我们的”,不是敌挡我们的。在基督里,我们永远不能与神的爱隔绝。在基督里,我们

无论在什么情况下都能得胜有余,因此信徒(尤其是外邦人)不需要走律法的道路。

#### □ 9:1—11:36 第三部分:神的信实和犹太人的悖逆

保罗现在转而论述神的信实(使犹太人和外邦人一起成为神的百姓)和犹太人的悖逆(因为大多数犹太人对基督的福音没有做出回应)之间的紧张关系。这部分辩论分三个阶段,开始为拒绝基督的犹太人悲叹(9:1—5),结尾部分是一个信仰的宣告,在这里,保罗在神令人敬畏的主权面前恭敬地献上了自己的赞美和惊叹(11:33—36)。

注意在辩论的第一阶段(9:11—29),保罗重新提到了3:3关于神信实这个问题。虽然犹太人弃绝神的话,但神的话却没有落空。神的拣选需要顺着余民和神对外邦人的怜悯这个新的脉络来认识。

留意在辩论的第二阶段(9:30—10:21),虽然讨论的同样是神的信实问题,但表达的是以色列人没有得到神正在成就的义(外邦人“加入”成了神的选民,而许多的以色列人却不再是选民),责任在于他们自己。

辩论的第三阶段(11:1—32)提到了很难处理的问题,那就是神是否弃绝了以色列整个民族。尽管外表上看以色列人被弃绝,但神没有丢弃他远古的百姓。他们虽然跌倒,却没有完全堕落。接着又回到“余民”的概念上,保罗辩论说,新的余民包括以色列人和外邦人,他们用不同的服侍方式,要把人带回神的国度。

#### □ 12:1—15:13 第四部分:神的义在实际中成就的方式

神(在先的)恩典呼召我们服侍他,服侍神以(被圣灵)更新的心意为基础,这样才能明白什么是讨神喜悦的事(12:1—2)。注意3—8节的经文为接下来的劝勉提供了基本的神学基础:信徒群体(犹太人和外邦人同为一体)就是神的义要成就的所在,先是人与人之间交往的层面(9—21节),然后是在世界上(13:1—7)。爱是关键(8—10节),爱使万事结合在一起(它成就了律法,并引发了余下的辩论)。

在向外邦信徒指出律法的成就并不意味着义的终结之后(13:11—14),保罗对全部的辩论进行总结,得出结论:在实际生活中,犹太人和外邦人就各自对饮食和节期(14:1—15:13)的态度应当彼此尊重,并强烈要求他们彼此接纳(14:1; 15:1, 7)。注意,在保罗非凡的辩论过程中,他是如何做到从神学上(14:17—18)站在外邦人的一边,但在实际应用上(19—21节)站在犹太人一边的。并特别注

意 15:5—8 整个辩论的结束方式。保罗用祷告和劝勉让大家“彼此接纳”，并在后面加了旧约神的话语中一系列包含外邦人在内的经文(9—12 节)。整个辩论从 1:16 开始，然后以 15:13 的祷告结束。

□ 15:14—33 保罗，对外邦人的使命，罗马

辩论在 15:5—13 结束，保罗接着指出自己传福音给外邦人的使命(14—22 节)，并谈到自己经由耶路撒冷(23—33 节)去罗马的计划。

□ 16:1—27 结束

这卷书信的结尾以对送信人非比的称赞开始(16:1—2)，接下来，按顺序分别是：对罗马的朋友们的问安(3—16 节)，最后的劝勉(17—20 节)，最后的问安(21—24 节)和颂赞(25—27 节)。注意，在这卷书信的末尾，保罗是怎样再次强调“外邦人……信服真道”是与先知的预言相符的(参 1:2—7)。

这里神的故事获得了基本的神学表达。神爱世人，包括犹太人和外邦人，他的爱在基督的受死和复活上充分表达出来。圣灵的恩赐使我们在日常生活中可以把神的爱行出来。

## 《哥林多前书》

### 导向信息

• 内容：一份使人归正的书信。在信中，保罗就哥林多教会的问题逐一陈明了自己的立场，这些问题大多和行为有关，但是却与基督的福音和在圣灵里的生命不符。

- 作者：使徒保罗。
- 写作日期：公元 53—54 年左右。写于以弗所(见 16:8)。
- 受信人：哥林多教会，主要由外邦信徒组成(12:2；8:7)。
- 致信原因：保罗就哥林多教会的一封来信(7:1)和自己听到关于教会的传言(1:11；5:1)作出回应。
- 重点：被钉十字架的弥赛亚是福音的中心；十字架是神的智慧和能力；基督徒的行为当与福音相称；在圣灵中生命的真正本质；死去信徒将来身体的复活。



## 概要

保罗在《哥林多前书》中接连处理了不少于 11 个不同的主题,有时部分事项的篇幅与他所写的短信(帖撒罗尼迦后书,提多书等)相当,所以这卷书信是新约书信中最难总结的一卷书信。一些内容(关于纷争和智慧,1:10—4:21;关于乱伦,5:1—13;关于诉讼,6:1—11;放纵情欲,6:12—20)是直接针对革来氏家里人(1:11,可能是一位以弗所的信徒,他的仆人曾去哥林多出差)的报告作出的回应。11:2—16 的妇女蒙头也非常适合于这种情况。几乎可以确定,11:17—34 主的晚餐的教导也是如此。

其余部分保罗就 7:1 提到的哥林多教会写给他的信件作答。在 7:1,保罗提到性关系和婚姻的问题(7:1—24)作为开始。在 7:25,开始出现了“论到[童身的人]”这种格式,8:1(“论到祭偶像之物”)、12:1(“论到属灵的恩赐”)、16:1(“论到为圣徒捐钱”)和 16:12(“至于兄弟亚波罗”)都重复使用了这种格式。其中大部分内容直接对哥林多教会中部分或大部分信徒认可的行为作出了回应;保罗就他们每一个具体的行为予以纠正,并没有给他们灌输什么新的知识(注意保罗不断地使用“岂不知……”来刺激他们,这暗示着他们实际上明白这些道理;见 3:16; 5:6; 6:2, 3, 9, 15, 16, 19; 9:13, 24)。唯一一个与行为无关的主题就是 15 章信徒身体的复活,保罗在这里特别提到“有人说没有死人复活的事”(12 节)。

整卷书信在编排方面具有一定程度的逻辑性。保罗从报告给他的事情开始(1:10—6:20),在提到信徒群体中间其他的纷争(乱伦、诉讼、放纵情欲)之前,他先提到基本的纷争——信徒群体内部的纷争,但是主要是就保罗产生的纷争。在 7:1,他开始就他们信中提到的一些问题,很有可能按照它们在信中出现的顺序——作答。但是当他谈到几个关于敬拜的规矩时(参加偶像之宴席和滥用方言),插进来另外两件他了解到的关于敬拜的事(蒙头和滥用主的晚餐)。在复信中,保罗将复活的主题放在属灵恩赐的最后,可能是因为复活的问题反映出了当时错误的神学观(或属灵观),这种错误的观念使得哥林多信徒在其他的许多方面也持有不正确的态度。在 16 章他以较为实际的教导结束了这封书信。

## 阅读建议

要想很好地理解《哥林多前书》,你需要对哥林多信徒生活的城市有一定的了解。在蛰伏将近百年之后,尤里乌斯·凯撒于公元前 44 年重建哥林多城,作

为罗马帝国的殖民地。由于其东北部和西南部是商业性的战略要地，到了保罗的时代（100年后），它已成为罗马统治下希腊最大的城市。按照古代的标准，它也是一座相对较新的城市，但是它很快发展为一座大都市（吸引了罗马帝国各地的人），其中充满了暴发户。这座城市宗教气氛也很浓厚（所有的移民将他们的神祇都带到这里），同时，那些信基督的人就来自这样一个形形色色的人群中，有为奴的，有自主的，有外邦人，有犹太人（12:13），他们将先前许多繁琐的习俗或规则带到了基督教的信仰中。

在阅读《哥林多前书》时，要知道这卷书信中反对保罗的人（如 4:3—5，18—21；9:1—2）并不是教会外面的人，像《加拉太书》，《哥林多后书》10—13 章和《帖撒罗尼迦前书》那样，而是来自教会的内部，这一点很重要。仔细阅读就会让我们看到，保罗和他们（至少他们中的许多人）在每个问题上都有分歧。他们不是误解就是有意曲解了保罗先前写给他们禁止一些恶行的书信（林前 5:9—10），并写信告诉他为什么他们认为自己是正确的，而他是错误的（如 8—10 章；12—14 章）。而且他们当中一些人的行为，他们在信中并没有提及，这些行为极为荒诞，不是基督徒当行的，以致保罗感到极端厌恶，一个基督徒的群体竟然可以相信他们所做的。你会不时地从中认出保罗引用他们的话，他通常同意他们所陈述的，但是不同意他们对陈述内容的理解（见 6:12—13；7:1—2；8:1，4）。

保罗和哥林多信徒争论的主要分歧与属灵的问题有关，即成为一个属灵人的问题。这个分歧在 12—15 章表现尤为突出。在这里，他们明显认为说方言就是说天使的话（13:1），因此他们已经到达了属灵的最高境界，他们的属灵境界是如此之高，以致他们中有些人认为身体的复活已经不再需要（6:13—14；15:12）。这也带来一种现世生活必胜的思想。他们充满了从圣灵来的“智慧”，视保罗的软弱为不够属灵的证据（4:6—21）。既然持守着这样的一种观念，他们便没有过十字架生活的必要。所以，因着由此而来的安逸，他们拒绝接受保罗在许多问题上的观点。他们的属灵景况也很有可能助长他们轻看肉体的活动（意味着他们可以放纵情欲，或者随意禁欲），他们中间有些人甚至争论，反对婚姻中的性生活，传统的蒙头也是“因为天使”的缘故（11:3—16，特别是 10 节）被抛在了一边。

保罗对于这一切的回应，基本上就是提醒他们福音中有一位被钉十字架的弥赛亚，他从死里复活，这是福音的中心，因此他以这个基本的神学事实作为这卷书信的首尾两个部分（十字架，1:17—2:16；复活，15:1—58）。其他所有内容

必须按照这些神学事实来理解；事实上，圣灵最关键的任務就是显明十字架是神智慧的关键(2:6—16)。

因为保罗看到福音本身濒临危险之境(特别是因为哥林多信徒放弃了生活中十字架的中心地位)，你会发现他的情感变化非常之大——对抗(4:18—21；9:1—12；14:36—38)、恳求(4:15—16；10:31—11:1)、挖苦(4:8；6:5，“聪明人”却没有足够的聪明来解决争端)、讽刺(1:26—28，以智慧的名义，没有一个人会拣选他们成为神的百姓!)、雄辩(13:1—8)、热情地颂赞(15:51—57)，但是在他当时和哥林多教会的关系中较少能找到欢喜和快乐(《哥林多后书》告诉我们在这间教会好转之前，曾经转坏)。

### 通篇阅读

#### □ 1:1—9 问候、祷告和感恩

注意这些正式的具有代表性的书信的要素是如何精心写就以预示信中余剩的内容的[“在耶稣基督里成圣”，“凡事富足”(因圣灵的恩赐)]。引人注意的是，保罗仍然为他们所有的人感谢神，因为他们是神的百姓，而不是保罗的百姓。

在阅读这卷书信后面的内容时，要留意保罗当时处理的各个具体问题的不同要素和出现的原因，注意他对此一一作出的回应。

#### □ 1:10—4:21 以智慧的名义，就教会领袖的问题起了纷争

问题：以下几个要素的组合：(1)反保罗的情绪；(2)这种情绪爆发出来，就谁是他们的领袖产生了纷争；(3)这一切都以智慧的名义展开。

保罗的回应：注意他开始如何提起智慧的问题(1:13—3:4)，强调与哥林多教会有关的一切——被钉十字架的弥赛亚的福音(1:18—25)、他们自己的蒙召(1:26—31)、保罗的传道(2:1—5)——都证明他们的智慧是虚妄的。事实上，圣灵的一个任务就是显明十字架是神的智慧(2:6—16)。

第二(3:5—23)，保罗纠正了他们对以下内容不甚全面的理解：(1)领袖，他们仅仅是仆人(5—15节)，(2)是属于教会的，教会是永生神在哥林多的殿(16—17节)；因此都不可拿不过是可朽坏的人夸口(18—23节)。

第三(4:1—21)，保罗对他们批评他的话作了回应：因为他是神的仆人，所以他们没有权利论断他；他们的骄傲在发作，所以他劝勉、警告他们。

□ 5:1—13 一个乱伦的问题

问题:一位信徒与“他父亲的妻子”(他父亲的另一位妻子,不是他的生母;见利未记 18:8)过着乱伦的生活;注意在这件事上,他们就保罗致他们的上一卷书信(5:9)与他发生了直接的争执。

保罗的回应:因为保罗已经审判了恶人,他们当在基督的大能里聚集起来,把恶人交给撒旦(将他逐出教会,交还撒旦的领地;参提前 1:20),为了教会的现在并且最终也为了恶人得救的缘故。

□ 6:1—11 在教会内部发生争执,却到教会外面诉讼

问题:一个弟兄欺压另一个弟兄(8节),后者将他告到外邦人的法庭求审(1节),教会却没有采取任何行动(2—5节)。

保罗的回应:惊骇!教会没有采取任何行动,这已经背叛了他们作为末世神百姓的群体(2—4节)存在的理由;诉讼人的羞辱(6—7节);警戒被告的人(8—10节)。但是要注意保罗怎样肯定他们借着耶稣基督和圣灵(11节)得蒙救赎从而结束这部分内容。

□ 6:12—20 关于放纵情欲

问题:凭着信徒的权柄(12节),并基于轻看肉体(13节)的缘故,有些男人赞成放纵情欲(从 7:1—16 来看,是可以理解的)。

保罗的回应:就他们对权利的看法而言,唯有“有益处的”才有价值。被任何事情所控制都是一种捆绑(12节)。针对他们对肉体所持的错误观念,保罗诉诸基督的复活,肯定了肉体(14节)以及二人成为一体中性关系的本质(15节);因此,既然身体属于主,是他的殿(18—20节),人不能借圣灵与主联合,同时借性关系与娼妓联合(16—17节)。

□ 7:1—24 致已婚的人和曾经结过婚的人

问题:基于“男不近女好”的口号,有些妇人明显(见 10节)赞成没有性关系的婚姻(因为她们以为自己已经在“天堂”生活,在那里没有嫁娶?),如果不是这样的话,那么就有权离婚。

保罗的回应:对那些已婚的人(1—7节),不要在这件事上彼此亏负;相反,要维持现有的婚姻关系。对寡妇和(可能)鳏夫(8—9节),要保持现状。对于已经嫁娶的人(配偶是信徒,10—11节),不可离婚(要保持现状)。对于其余的人(配偶不信主的人,12—16节),也不要离婚(要保持现状)。

基于神的呼召和基督的救贖之上的“規則”乃是這樣：要保持現狀，因為神的呼召使你當前的處境成為聖潔，但是如果變化發生，也是可以接受的。

□ 7:25—40 致從來沒有結過婚的人

問題：基於 7:1 前述的事實，有人認為處女（未婚的年輕女子）當然不應該結婚。

保羅的回應：注意保羅如何同意結論而沒有同意其前提；因此他給出了保持單身的不同原因（“當前的危機”；可以沒有妨礙地服侍主），但是無論怎樣也不要掛慮（32 節），因為婚姻也是神的計劃。

□ 8:1—11:1 偶像的宴席和市場上祭偶像之食物

問題：因為只有一位神（8:4），偶像算不得什麼，有人反對保羅，說他們有權繼續參加廟里的宴席（8:10），因為所有家庭的慶祝活動都是在廟里進行的；與此相關的是猶太人擔心會買到曾經祭過偶像的食物（10:23—11:1）。他們質疑保羅禁止他們參加廟宇活動的權柄——基於他不接受他們的資助（9:1—18）以及他對市場上的食物所持的缺乏決斷力的態度（在外邦人家中吃喝，但是在猶太人家中仍要遵守飲食的規條，9:19—23），否認他的使徒身份。

保羅的回應：注意保羅沒有以禁令開始（稍後才出現；10:14—22），而是以針對他們出於知識（又出現了屬靈的精英意識）而非愛心（8:1—6）的行為開始。對從前拜偶像的人而言，“神祇”具有主觀的實在性，鼓勵信徒回到廟宇會使他們沉淪（8:7—13）。

保羅接着（9:1—18）為他使徒的權柄辯護，以得到他們的支持。雖然他放棄了使徒的權柄，但是他仍然堅持，他就市場上的食物所採取的行動嚴格說來是為了福音的益處（9:19—23）。在規勸眾人要以他為積極的榜樣（9:24—27）自我約束之後，他以色列的消極榜樣（10:1—13）警戒他們。最後，他明明白白地禁止他們在廟宇里吃喝，因為這樣做就是與鬼相交（10:14—22）。

在 10:23—11:1 中，保羅又回到了市場上的食物這個話題上，他指出聖經本身已經解釋得非常清楚，無論如何，神並不在意——所以只要不會使外邦人（那些認為基督教是猶太教一個支派的人）的良心感到不安，就可以買來吃。

□ 11:2—16 關於敬拜中蒙頭

問題：極有可能，有些婦人基於像天使的緣故，廢棄了披戴寬松披肩的傳統，這顯然使得婚姻關係緊張起來（在丈夫的眼中，婦人和男人一樣了）。

保罗的回应:虽然在这件事上妇人头上有权柄的记号(10节)<sup>①</sup>,在基督里男女是相互依赖的(7—9节,11—12节),所以妇人应当遵守传统(13—16节),不要让自己看起来像男人的样子(他说,否则就全然像男人一样,该“剪了头发”,5—6节)。

□ 11:17—34 主的晚餐的纷争

问题:注意他们在这里的纷争沿着穷人和富人的主线(22节),与他们在吃主的晚餐时的吃喝有关(17—21节),在这里,穷人被排除在外(聚会在富人的家里进行)。

保罗的回应:他用设立圣餐的话提醒他们(23—25节),并提醒他们在吃喝的时候(教会;见10:16—17)必须“分辨主的身体”,否则他们吃喝就会受到审判,而不是蒙受祝福(11:27—32)。私下吃喝,当私下进行;集体聚餐,要“彼此等待”(33—34节)。

□ 12:1—14:40 滥用说方言的恩赐

问题:他们认为方言是天使的语言(13:1),这使他们过分强调了在这个恩赐在敬拜中的作用(14:18—19,23),结果他们的集体崇拜让人不能理解,因此不能造就肢体。

保罗的回应:首先,圣灵说话的主要标准就是承认耶稣是主(12:1—3)。在他们经历三位一体神的基础上(4—6节),保罗极力主张各样的恩赐在圣灵中合一(7—31节);在任何情况下,爱应当在他们的敬拜中(13:1—13)作主。

追求爱意味着,首先,在集体中,为了造就人的缘故,只可说使人明白的话(14:1—25);其次,凡事都必须按一定的秩序进行(26—40节),因为敬拜反映了所信仰的神的性情(33节)。

□ 15:1—58 信徒身体的复活

问题:有人否认信徒身体的复活(12节),显然取笑身体复活的观念(35节)。注意这个主题在这卷书信中的位置间接表明它与12—14章有紧密的关联。

保罗的回应:以基督的复活为基础——这是他们相信的(1—11节)——保罗声称我们自己确定无疑会复活(12—34节),包括:(1)信基督复活却不信我们会

---

① 此处的理解多有歧义:新国际版译为“头上有权柄的记号”,中文和合本则译为“头上有服权柄的记号”。——译者注

复活的愚蠢(12—19节);(2)我们复活(20—28节)的必然性(初熟的果子保证了最终的收成)和必要性(死是神最后要打败的仇敌);(3)如果没有这样的盼望,他们的行为和生命本身都将没有意义(29—34节)。

至于复活时“带着什么身体来呢”,回答还是一样,但不完全相同——它会变成灵体,与在天国的生活相称(35—50节)。注意保罗怎样根据将来的确定性(51—58节)来嘲弄死亡,并以此结束——在这里,让你的心也在高处翱翔吧!

□ 16:1—11 为穷苦的信徒筹款

问题:保罗打算从外邦教会带一大笔捐款来救助耶路撒冷城里穷苦的信徒;显然,哥林多的信徒曾经就此问过他。

保罗的回应:每周留出一些钱;另外,他还提到了关于将来他和提摩太的计划。

□ 16:12—24 最后的事

注意保罗现在提到他们请求让亚波罗回去这件事(12节),按照典型的书信格式(断断续续的劝勉,13—14节;对带信人的称赞,15—18节;最后的问安,19—24节)结束了这卷书信。但是也要注意保罗在这里最后添加了一句咒诅和祷告(22节),在主的恩之后还加了一句话(24节,再次向他们重申了自己对他们的爱,虽然他不得不对他们的问题作出强烈的回应)。

这卷书信在圣经故事中具有重要的地位,它提醒我们:(1)神呼召一群人归己,好让他们与自己的形象相符,这表现在十字架(表白)的软弱和愚拙上,而且(2)最后,他将通过身体的复活和/或改变,胜过我们的(也是他自己的)仇敌——死亡。

## 《哥林多后书》

### 导向信息

• 内容:有可能是两卷书信合在一起(1—9章;10—13章)成为一卷书信,主要涉及保罗和哥林多教会之间的微妙关系,在此过程中还提及一些其他的事项(保罗的事工、为耶路撒冷穷苦的信徒筹款,以及已经侵入教会的一些巡回的犹

太派基督徒)。

- 作者:使徒保罗,同提摩太。
- 写作日期:公元 54—55 年左右。写于马其顿(2:13; 7:5)——最有可能是腓立比。
- 受信人:见《哥林多前书》。
- 致信原因:提多刚从哥林多教会探访回来(7:5—7),鉴于(1)哥林多教会需要在保罗去之前做好筹款的事,(2)他们乐意接待一些“假使徒……装作基督使徒的模样”(11:13),所以保罗也打算第三次到他们那里(13:1)。
- 重点:基督教的事工是一项服侍,反映出基督为仆人的形象;新约与旧约相比具有更大的荣耀;福音的荣耀在仆人的软弱上表现出来;福音就是使人和好;周济穷苦人是慷慨的表现,而非一项义务。

## 概要

阅读《哥林多后书》有些像打开电视,发现一幕剧情非常复杂的电视局刚演了一半。人们在谈论,事情正在发展,但是我们丝毫不明白其中的一些人物是谁,剧情是怎么一回事。事实上,从《哥林多前书》到《哥林多后书》,你会有进入新世界的感觉。除了关注捐款一事(林前 16:1—4/林后 8—9 章),在《哥林多后书》6:14—7:1 可能又谈到了祭偶像的食物这个问题之外,前一卷书中提到的主题在这里鲜有提及。但是这只是浅显之见;使这两卷书信成为一体的,最重要的就是保罗和哥林多的信徒在关于真使徒的职分这一问题上存在的紧张关系,这是可以感觉到的。

在这卷书信中有四件事彼此较力构成了这卷书:(1)保罗访问哥林多的计划改变;(2)筹集捐款;(3)他的使徒身份和事工,以及(4)巡回的犹太派基督徒的出现。

前三件事继续《哥林多前书》的内容,在《哥林多后书》1—9 章中涉及。保罗改变了原定和目前去哥林多的计划,从这里开始,按时间顺序解释了他不久前和他们之间的关系,这在 1:12—2:13 可以找到,后来在 7:5—16 再次提及。中间 2:14—7:4 插入篇幅较长的部分是这卷书信皇冠上的宝石。保罗在这里为自己在软弱中的使徒身份辩护(令人想起《哥林多前书》),因着反对他的人(2:14—4:6),保罗便越发软弱。8—9 章安排哥林多的信徒需要在他到来之前备妥款项。



在 10—13 章他非常有力地攻击了敌他的犹太派基督徒——可与《加拉太书》相比(参腓 3:2),其中夹杂着愤怒、尖锐的挖苦,以及要哥林多人醒悟过来的柔和请求。

### 阅读建议

不管怎么说,你会发现,要理解《哥林多后书》如何合为一卷书,这并不容易。之所以如此,是因为三件事。首先,在保罗遗留下来的书信中,这卷书信个人色彩最为浓厚,这是因为贯穿整卷书信中的问题,出在保罗当时与这间教会之间最为痛心的关系上。这卷书信浓厚的个人色彩可以说明许多事情,其中包括保罗说话的方式,以及我们有时难以跟上作者的思路(如 2:14—7:4)等。

第二,《哥林多后书》可能是保罗致哥林多教会的第四卷和第五卷书信,是在寄信过程中[一卷书信早于《哥林多前书》(见林前 5:9);在《哥林多前书》和《哥林多后书》之间有一卷令人伤心的书信,在《哥林多后书》2:3—4 中提及]合在一起的一卷书信。这样的认识有两个原因:(1)虽然在 2:17—3:3 保罗说话,反对巡回的犹太基督徒(他们“为利混乱神的道”),1—9 章余下的部分反映出一种关系相对比较稳定的景况,包括保罗的劝告和使用亲密的言辞等(如,1:7; 2:1—4; 6:11—13; 7:13—16),在《哥林多前书》中完全没有这种情形。大家几乎都一致认为从他写这些话至 10—13 章所出现的事情之间一定发生了什么事情。(2)在 8:16—18,保罗表扬提多和另一个将要带第四卷书信的弟兄(1—9 章),又提起了筹款的事;在 12:18,保罗提到送这卷书信是发生在过去的一件事情。

第三是这四件事如何组合成一卷书信的问题。我们的建议是:保罗与这间教会的关系,在他写《哥林多前书》的时候已经比较微妙,明显不甚愉快。部分是由于他改变了《哥林多前书》16:5—9 提到行程计划的缘故。他没有经由马其顿去哥林多,而是直接从以弗所到了那里,这都令他们感到非常惊讶,并极为懊恼(筹款尚未备妥)。《哥林多后书》2:1—2, 5—11; 7:11—12 暗示,他曾遇见一个人(可能是巡回者之一),这使得他突然离开了哥林多,正如他突然来到这里一样。

同时,他又一次改变了计划!他没有从马其顿返回哥林多(1:15—16),而是去了以弗所,并派提多携带一卷令人伤心的书信到哥林多(2:3—4),部分是为了确保捐款的事正在进行(8:6)。当他和提多最后在马其顿见面的时候(2:12—

13; 7:5—7), 提多基本上带回了好消息。虽然保罗的书信让他们伤心, 正如保罗所想的那样, 但是也使他们悔改, 并(多多地)管教了那些攻击保罗的人(2:5—11)。所有这一切都在1—7章。

但是保罗来哥林多的第一个原因——筹款(8—9章)仍然排在第一位。因此派提多在前面带第四卷书信(1—9章)去哥林多, 解释了他这样做的原因, 并盼望能够确保保罗和一些马其顿人稍后来这里的时候捐款已经备妥(9:1—5)。

同时巡回的犹太派基督徒仍然在努力工作。当提多带着第四卷书信到了哥林多时, 他们似乎已经占了上风。所以提多匆匆忙忙地带着坏消息返回马其顿, 这使保罗又写了一卷书信, 这次他针对哥林多人和敌对他的人玩弄虚假的福音和使徒真正的含义与他们正面交锋。这卷书信被保存下来, 就是《哥林多后书》10—13章。

将这些事情带进一个整体的观念中, 理解整卷书将会容易一些, 以确保不忽略其中关于事工和福音的神学光彩。保罗在这里拣起了十字架神学, 将其应用在事工上, 从《哥林多前书》4:9—13开始, 以完备的细节, 将其表述得淋漓尽致。神的荣耀——福音的能力——没有减到最小, 而是借着宣传它的“瓦器”的软弱(林后4:7; 参12:7—10)得到了增强。这样的事工与被钉十字架的那一位毕竟是一致的。因此保罗不断重复提到自己软弱中的荣耀——不是因为他喜欢受苦, 而是因为这意味着把注意力放在了救主的身上, 而不是在使者的身上。这段内容关乎新约借着基督和圣灵所得的荣耀(3:1—18), 与“为这卷书所付出的代价是相当的”。所以, 阅读这卷书, 享受其中的乐趣吧!

## 通篇阅读

### □ 1:1—11 问候、对神的赞美

保罗在简短的问候(1—2节)之后没有通常的感恩和祷告, 注意在这里他突然爆发出对神的赞美, 赞美神在苦难中对他的安慰/鼓励(3—7节), 提到他最近从死里得生(8—11节), 借此将哥林多的信徒引了进来。

### □ 1:12—2:13 解释保罗改变计划的原因

在阅读这个部分的过程中, 要注意这一切均按时间顺序编排的事实。所以要注意, 保罗一开始感到很迫切, 需要解释他最近改变计划的原因(1:12—17)。这是因为如果传福音的使者本身不能让人信赖的话(18—22节), 那么福音最后

也将危如累卵。他接着解释了他在伤心的哥林多之行后,没有回到那里,而是写了一卷令人伤心的书信的原因(1:23—2:4)。在力劝众人要怜悯令保罗难过的人之后(2:5—11)——这是由于他刚才提到的那卷书信所导致的,他谈到自己的行程,从以弗所至特罗亚,再到马其顿,特别反映出他自己对这卷令人伤心的书信感到的不安(2:12—13)。

□ 2:14—7:4 保罗,新约的执事

保罗在特罗亚没有得到哥林多的有关消息,这使他心中感到不安,留意这个不安是怎样使他感到极度沮丧。虽然整体上读起来,好像是他下意识流淌出来的话,但是你仍然可以追寻它的踪迹。在感谢神虽然他当前心中焦虑,但还是能得胜之后(2:14),他接着表达了对自己从神领受事工的惊叹(15—16节),接下来,他以基督和圣灵所带来的新约(2:17—3:6)为依据,与那些巡回的犹太派基督徒做了比较。

由此引发了新约和旧约之间的对比(3:7—18,显明了反对他的人所具有的犹太特点)。若想明白这一段的意思,你可能需要读一下《出埃及记》34:29—35,因为这是已知犹太米德拉西解经书的一个绝佳的例子——将一段旧约的文本富有说教性地应用在一个新的处境中。注意这里如何以基督过去的工作和圣灵现在的工作达到高潮(林后 3:14—18)。

保罗接着将所说的应用到他和哥林多信徒的处境中(4:1—6),这接下来又导致了对“已然而未然”的这种生活张力的思考,并将当前肉体的软弱和所受的苦难与永恒的荣耀和将来的复活进行了对比(4:7—5:10)。

保罗回到自己宣扬基督的使命上,坚持认为基督的死和复活改变了我们在凡事上的观点,其中包括哥林多的信徒应当怎样认识他的身份及其作为使徒所受的苦难(5:11—17)在内,但是要注意,提及福音,典型地意味着阐述福音的荣耀及其目的,现在(引人注意的是)使用了与神和好的观点!(5:18—21)

最后,保罗劝他们接受他和他传讲的福音(6:1—2, 11—13),再次以优美的修辞有力地肯定了当前“已然而未然”的生命存在(3—10节)。

6:14—7:1 有些离题,这是非同寻常的,可能与在偶像庙宇里吃喝有关(参林前 8:1—13; 10:14—22),而这个问题是因保罗劝他们要敞开心胸引发的(林后 6:11—13),保罗在 7:2—4 又回到这个问题上,最后这个问题又将他带回到 2:13 停下的地方。

#### □ 7:5—16 重新解释

注意 7:5 如何接续 2:13, 按照时间顺序叙述近来发生的事件。保罗现在解释道, 提多带回好消息说他们按照神的心意忧伤, 大部分对保罗持接纳态度的时候, 自己是如何回应的。提多见他们时, 他们正如保罗向他所夸的那样, 这使保罗感到特别高兴。

#### □ 8:1—9:15 当我来的时候, 要将捐款备妥

如果没有他们全心的悔改(7:11), 提多只能开始(8:6), 却不能完成的事就会仍然存在, 即为耶路撒冷穷苦的信徒筹款的事。你会发现保罗现在所关心的就是他向马其顿人所自夸的, 说哥林多人已经做好了准备, 这些教会将有代表陪他一起上耶路撒冷(9:1—5)。所以围绕对提多和即将随他们同去的两个人的称赞(8:16—24, 提多将确保捐款已备妥), 保罗依次论及几件事:(1) 马其顿教会的榜样(8:1—5); (2) 他们自己在许多事上超过了别人, 包括开始筹款等(8:6—12); (3) 圣经的原则, 即那些富足的人应与贫困的人分享(8:13—15), 及最后(4) 慷慨是真正敬虔的表现(9:6—15)。

#### □ 10:1—13:14 保罗为自己的职分辩护, 反对假使徒

虽然 2:17—3:3 已经预示了这个主题, 在 7:5—16 的“糖和蜜”般的言语之后, 我们为当前的障碍几乎没有任何准备。你会看到保罗通篇在为自己的职分激烈地辩护, 他直接为自己辩护, 也为这职分的特征辩护, 这一切都针对假使徒而言, 这里随处可见他们对保罗的诽谤。

所以保罗从反对者的一个指控开始, 与他们公开对抗——他们指控保罗的书信和他与哥林多信徒在一起时的行为举止表里不一(10:1—11), 保罗依次指出他们事工的表里不一, 他们在他的活动范围内工作, 而不是靠自己传福音(10:12—18)。

这使保罗直接攻击他们——他们欺骗人, 传播假福音(11:1—4), 指出他们(他们是撒旦的仆役, 为了私利, 骗取哥林多信徒的钱财)与保罗之间的尖锐对比(11:5—15)。就他被迫去做的事, 他个人感到非常不安, 最后他求助于“愚人”的言谈(11:16—33, 在希腊剧院中的“愚人”能够说出剧作家想向观众大声说出的话, 而不会受到牵连)。因为反对者自诩他们取得的成就(10:12—13; 11:18), 保罗也“自夸”自己没有成就, 从而有意地(具有讽刺意味)将自己的事工置于与十字架相符的背景中。最具有讽刺意味的是, 他从城墙上被人缒下去(在罗马军队

中,作战时第一个登城墙的人会被授予最高的荣誉!),逃出了大马士革城。

他继续夸耀自己的软弱,拒绝像反对者那样炫耀所领受的异象和启示,以最后的神学按语结束——基督的“能力在[保罗的]软弱上显得完全”(12:1—10),再次非常清楚地反映出了《哥林多前书》1—4章的十字架神学。接下来是系列(大部分是针对个人的)恳求的话(林后 12:11—21)。

最后的劝勉部分(13:1—10)接着就前面的辩论进行总结。然后是结尾的问候(11—13节)——三位一体神最美的祝福(14节)。

这卷书信对整个圣经故事的意义不应该因为它非常浓厚的个人色彩而被忽视。得失攸关之处在于神自己的性情——最引人侧目的是,十字架的软弱体现了神满有慈爱的恩典,保罗坚持说,这也是做基督的门徒真正的、唯一的表达。因此,保罗时刻准备着炫耀自己的软弱,因为他的软弱会使神恩典的福音,即神在世界上大能的工作显大。

## 《加拉太书》

### 导向信息

• 内容:与(外邦)加拉太教会信徒展开激烈的争论,反对犹太派基督徒“传教士”,他们坚持认为外邦人若要成为神的百姓就当受割礼。

• 作者:使徒保罗,和同他一起的“众弟兄”(1:2)。

• 写作日期:约公元 55 年左右(虽然有人认为早在公元 47—48 年),没有明示写于何处。

• 受信人:加拉太教会的外邦信徒,他们可能是加拉太人[他们在小亚细亚中部的领土早已被高卢人(现代的法国)占据],也可能是住在罗马行省加拉太的那些信徒,其中包括彼西底、吕高尼和弗吕家地方的信徒(徒 13—14; 16)。

• 致信原因:一些搅乱的人(5:12)进了加拉太的教会,他们质疑保罗所传的福音和他的使徒身份;显然,有些加拉太人面临被他们掳去的危险,保罗因此对自己所传的福音和所蒙的呼召进行了有力的辩护。

• 重点:保罗的使徒职分和他所传的福音直接从神和基督而来,不是借着人

来的；耶稣的死结束了恪守民族宗教规条的时代；圣灵生出人的义来，而律法则不能；圣灵使信徒可以不屈从于罪恶的欲望；人借着信耶稣基督领受圣灵。

## 概要

正如《哥林多后书》10—12章一样，这卷书信中明显有三方——保罗致信加拉太信徒，反对搅乱他们的人。显然，保罗非常激动（正像旧约里的神对以色列的爱情被人弃绝时一样激动）。保罗被圣灵充满，他使用与这种情景相符的语言写信，充满激情，非常有力。这里，你会发现他热情地，有时甚至用甜言蜜语恳求加拉太人不要向搅乱他们的人让步，也会发现他尖锐而刻薄地嘲笑那些搅乱的人。是什么使他的情感如此激烈呢？

答案：福音正处于危急的关头，特别是当外邦人接受福音成为神的百姓，不受律法约束的时候——更不必提保罗自己蒙召做外邦人的使徒。如果加拉太的信徒屈服，接受割礼，神在耶稣基督里所做的，以及借圣灵正在做的，让外邦人成为神百姓一部分的一切工作就将归于无有（2:21）。神的故事本身正处在危急关头。

所以保罗出场，刀枪锃亮。首先，他开始对付搅乱者对他使徒身份的诽谤。这里，分三段叙述。一开始，保罗将自己置于耶路撒冷之外（1:13—24；他的使徒身份和他所传讲的福音不拘何种形式均非出于人），接着指出耶路撒冷与他的观点一致（2:1—10），最后提到违约的一切行为，都出自耶路撒冷（2:11—14）。

他接着使用他在末了一次对彼得说的话，开始了他与加拉太信徒的辩论（2:15—21）。这卷书信的剩余部分起伏变化，共有三次，每次都是在辩论、应用和呼吁之间起伏波动（3:1—4; 7/4:8—11/4:12—20; 4:21—27/4:28—31/5:1—12; 5:13—24/5:25—6:10/6:11—17）。保罗辩论说基督的十字架和所赐的圣灵已经结束了恪守犹太律法的时代。注意他的呼吁涉及范围之广，他有时回顾他与加拉太信徒过去的关系（4:12—20; 5:7—10），有时指出他们认可的行为带来的后果（4:8—11; 5:2—6），有时他也贬损搅乱他们的人（5:7—12; 6:11—13）。

## 阅读建议

你可能会发现这卷书信中的辩论部分有点难以理解；保罗在这里站在那些搅乱者的立场上，与他们进行辩论，这种情况只有当事人才明白，这是造成这部

分内容难以理解的原因。但是稍微有一点背景知识,你就能揭开其中的奥秘。

这里是一个例子。专用词汇可以说明许多的问题。注意这些关键词出现的频率:law(律法),32次;flesh(肉体),16次[现代新国际版用“sinful nature”(罪的本质),7次];work(工作),7次[“observing the law(遵行律法),6次”,字面意思是“works of law”(行律法);“act of sinful nature”(罪行),1次,字面意思是“works of flesh”(肉体的工作)];circumcision/circumcise(割礼),13次;Christ(基督),38次;the Spirit(圣灵),17次;faith/believe(信心/相信)22/24次;grace(恩典),8次;justified/justify(称义),8次;Abraham(亚伯拉罕),9次;promise(应许),10次;Son/Seed(儿子/子孙),13/5次;freedom/free(自由/自由的),4/6次;enslave/slave/slavery(为奴/奴仆/奴隶制),11次;Gentiles(外邦人),10次。虽然这些词大部分也出现在保罗的其他书信中,但是它们在《加拉太书》(和《罗马书》)中出现的次数与在其他书卷中的出现次数不成比例。

问题的关键在于,谁是亚伯拉罕真正的儿女/子孙,谁就是神对亚伯拉罕应许的真正后嗣。保罗的回答是:那些有亚伯拉罕一样信心的人,尤其是外邦人,他们是自由的儿子,而不是奴仆。他们因信基督并且领受(所应许的)圣灵成了亚伯拉罕的子孙;另一方面,那些强迫外邦信徒受割礼的人,是要将他们带到犹太人的律法之下,因此,使他们处于奴役的状态。称义唯靠恩典;回到割礼是要借行律法寻求神的恩惠,而保罗认为行律法是属于肉体的(最终将信心放在了个人的成就上)。这一切归结为一个基本的问题:外邦信徒成为神百姓的一部分(成为亚伯拉罕子孙的一部分)是以什么为基础的?是以信基督领受圣灵(他们身份的真正记号)为基础,抑或还要加上犹太人的身份记号?

但是你可能会问,为什么要提到亚伯拉罕?只提醒加拉太信徒耶稣的故事,为什么不行呢?答案落在搅乱者的言论上,几乎毫无疑问。他们主要根据《创世记》17:1—22的内容进行辩论。当神再次应许亚伯拉罕将成为“多国”之父(重复了《创世记》12:3对外邦人的祝福)时,他设立割礼作为“永远的约”;在这个情境中,神应许撒拉将生一子,这应许之子将是合法的继承人——而此时以实玛利已经长大。为了使一切显得公平合理,搅乱者倡导的义,并不是建立在善工的基础上,他们自己也信基督。但是,他们会说,正如亚伯拉罕信神(创15:6),接下来神赐他割礼的约一样,归信基督的外邦人也需要受割礼,以成为亚伯拉罕真正的子孙,从而成为应许的继承人。他们的问题最后在于他们自己作为神的百姓的身

份上,因为散居的犹太人的身份记号主要就是割礼、饮食的规条和圣历,其中包括守安息日。

保罗清楚地看到这样的辩论将会引向何方——就是这样一个方程式——“恩典+行律法=讨神喜悦”。但是在恩典之外再加上一个因素,事实上已经废除了恩典。因此他说“恩典+无=讨神喜悦”。否则,归信的外邦人必须成为事实上的犹太人,才可以成为完全的基督徒(3:3)。因此保罗首先诉诸加拉太信徒自己对圣灵的经历(3:1—5),接着他提到《创世记》15:6(在故事中先于17:1—22),这里说到亚伯拉罕,神称他为义仅是因信的缘故(加3:6—9)。3章和4章剩余的部分清楚地说明了前面这两段辩论暗含的各种意思。保罗首先表明律法是为基督和圣灵的到来做预备,本质上是次要的(3:10—4:7),接着他表明当代的犹太人拒绝基督,事实上已把他们当作以实玛利而非以撒的后嗣(4:21—27)。无论如何,他们遵行律法是有选择的,而对保罗来说,在律法之下意味着必须遵行全部的律法(3:10; 5:3; 参6:13),而不是只遵行其中的一部分。

最后的辩论(5:13—24)指出,在当前的生活中,圣灵独自就足以反映出基督的形象,并与出于“罪性”的“欲望”(肉体,指以自我为中心的生活,这是神所厌恶的)争战——这里正是律法不成功的所在。律法可以让人很敬虔,但是却不能真正地改变一个人,使他拥有神自己的性情(这是圣灵所结的果子所表明的)。

## 通篇阅读

### □ 1:1—5 问候

这里独特的问候集中在福音的核心上(4—5节),注意这个问候如何预示了后面的辩论。

### □ 1:6—9 对搅乱加拉太信徒的人的咒诅

你可能会发现这一段出现得非常突然,而且很有道理,因为保罗在致教会的信中,惟有这卷书信中没有感恩和祷告。相反,他担当了先知的角色,对那些传扬别的福音,使加拉太的外邦信徒偏离真正福音的人(以及这样做的其他任何人),宣告了双重的咒诅。

### □ 1:10—2:14 为福音辩护——第一部分:保罗和耶路撒冷

注意保罗为自己使徒的职分(主直接委托他将福音传给外邦人)辩护,以此开始为自己所传的福音辩护,这一点很重要。有人暗示说保罗不坚持割礼,仅仅



是为了讨人喜悦的缘故,因此,在一个反驳这些人的句子(1:10)作为过渡之后,保罗开始断言说,他所传的福音不是出于人的,而是借着启示临到他的(11—12节)。辩论继续下去,是一个按时间顺序编排的叙事,由三部分组成:(1)保罗所传的福音及他的使徒职分(与那些搅乱者做比较)是完全不依赖于耶路撒冷的(13—24节),从而积极地利用了反对者视为消极的一面;(2)但是,他所传的福音与耶路撒冷是一致的,也蒙了耶路撒冷的祝福(2:1—10,只是他们事工的范围不同);(3)是耶路撒冷(以彼得为代表),而不是保罗违反了约定(11—14节)。

#### □ 2:15—21 阐明神学的主题

保罗借他在安提阿对彼得说过的话作为参考的要点,初步声明了他所传讲的福音,这是这卷书信剩余部分将要辩论的内容:(1)称义不是“因行律法”得来的;(2)称义是“因信基督”(他结束了遵行律法的时代)得来的;(3)内住的基督(当然是借他的圣灵)是活出新的义的有力的行动者(20节)。否则,基督就是徒然死了(21节)。

#### □ 3:1—4:7 为福音辩护——第二部分:基督和律法

当你现在进入保罗对他传讲的福音进行神学辩护的阶段时,要特别注意,他在开始和结尾部分都诉诸读者对圣灵的经历(3:1—5; 4:6—7)。这里首次辩论的其余部分都以圣经为依据。其核心在于表明基督的角色,以支持前面 2:15—21 的两个主题:基督结束了律法的时代,引入了信心的时代。因此,保罗(依次)辩论如下。

3:7—9——亚伯拉罕真正的后嗣就是那些像亚伯拉罕一样(如今也包括外邦人在内),(在耶稣基督里)有信心的人。

3:10—14——律法不是建立在信心的基础上,而是建立在行为上,这意味着要行全部的律法(而不仅仅是选出来的部分律法),因为它不接受人们过信心的生活,所以也是一个“咒诅”;因此基督受死,为要除去这个咒诅,好让外邦人通过圣灵因着信也可以成为神的百姓。

3:15—18——保罗在这里说神赐律法远在他与亚伯拉罕立约之后,律法与赐给亚伯拉罕“子孙”(后来以以色列的君王为代表,最后在基督身上得以实现)的“应许”(外邦人将要成为神百姓的一部分——借着所应许的圣灵)极不相干。

3:19—22——那么为什么还要律法呢?添加律法是要将神的百姓圈起来(或者说,将他们围在里面),直到应许实现为止。律法并不是为了带来生命,它

也不能带来生命(只有基督和圣灵能够做到这一点)。

3:23—4:7——律法不过起着监督的作用,它的时代已经过去了。借一个到了法定年龄的孩子作类比,保罗得出结论(两次:3:23—29; 4:1—7)说只有信耶稣基督才可以成为真正的儿女/后嗣,从而借着所赐的圣灵(子的灵,真正的后嗣!),使他们得到释放,脱离奴役的状态。

#### □ 4:8—20 应用和呼吁

在8—11节,保罗将前面辩论的内容应用于读者所处的环境中。因为神认识他们是自己的孩子,为什么还要回去再做奴仆呢?注意12—20节具有较多的个人色彩和关系的特点,保罗呼吁加拉太的信徒回到当初他们对他的忠心和对基督的热心上。

#### □ 4:21—5:12 再次:辩论、应用、呼吁

在4:21—27,保罗回到了3:6—4:7对经文的辩论上。他提到了亚伯拉罕、奴仆和自由的主题,借《创世记》中的类比,表明“行律法”意味着做奴仆,而基督和圣灵意味着自由。

注意在此之后,是一个三重的应用和呼吁。加拉太教会的信徒如同以撒,他们是“自主的妇人”借“圣灵的能力”所生的自由的儿子,他们像以撒一样,受为奴的妇人之子以实玛利——犹太派基督徒的逼迫(4:28—31)。再次,要注意呼吁的个人色彩:(1)保罗强烈呼吁加拉太的信徒面对接受割礼的后果,包括他们需要遵守全备的律法(5:1—6);(2)严厉责备那些搅乱者,他们自己放弃了基督的信仰,行事如同拦阻人跑步的,让人不能得胜(5:7—12)。

#### □ 5:13—6:10 为福音辩护——第三部分:圣灵和义

在结束时,保罗提到2:15—21第三个主题——圣灵内住已经取代了遵行律法,因为圣灵能做到律法做不到的事,也就是,实现真正的义(5:13—14; 22—23),并能够有效地与“罪性[肉体]”的情欲争战(16—21节)。务必要理解,这个主题以不和谐的群体(15节,26节;注意15个“罪行”中有8个都是不和睦的罪)为背景。因此保罗力劝他们要顺服圣灵而行,因着基督的受死和复活(24—25节),他们已经活了过来。这一切都可以应用到6:1—10非常实际的事情上面。

#### □ 6:11—18 结语:不要割礼,要十字架

保罗将加拉太信徒的注意力再次转向十字架之前(14—15节),他又一次严厉攻击搅乱者,他们强迫外邦人受割礼,但是他们却不能持守(完备的)律法

(12—13节),以此结束了整卷书信。最后的祝福(16节)是给所有照15节的“理”行的人(割礼全然不相干;要紧的是要做新造的人)。

由于遭遇反对的特点,这卷书信非常清晰地描写了福音真理的基本概念。如果没有这卷书信,我们对基督教信仰就会有不同的理解。最重要的是,它就是引导我们通向自由的图标。

## 《以弗所书》

### 导向信息

• 内容:一卷鼓励和劝勉的书信,以“各种权势”(6:12)为背景,描绘了当基督最终得胜得荣耀之时,他使犹太人和外邦人一同成为神百姓的真理。

• 作者:使徒保罗(虽然许多人持怀疑态度)。

• 写作日期:公元61—62年(见第296页《歌罗西书》“导向信息”部分),可能写于罗马。

• 受信人:不确定;可能是一卷供亚西亚省多个教会传阅的书信,以弗所是那里的省府(最早期的手稿中没有出现任何城市的名字;保罗认为读者并不认识他本人,1:15;3:2)。

• 致信原因:携带这卷书信的推基古(6:21—22),同时也携带了两卷书信到歌罗西[歌罗西教会和腓利门教会(西4:7—9)];保罗可能在进一步思考歌罗西教会的处境以及基督的荣耀,并晓得亚西亚的教会害怕“黑暗世界的权势”之后,就为该地区的教会写了这卷一般的教牧书信。

• 重点:基督工作的宇宙性;基督借着十字架使犹太人与外邦人和好;基督的权势至高无上,他为了教会的缘故,胜过了“各样的权势”;基督徒要表现出圣灵所赐合而为一的心。

### 概要

作家和诗人尤金·毕得生(Eugene Peterson)讲故事说,他4岁的孙子跳到膝上,要听北欧神话中居住在洞穴里的巨人的故事。“爷爷,给我讲一个故事”,

他恳求道，“故事里要有我！”这也是保罗在《以弗所书》中所做的，他讲述了最终的故事——神的故事，并把一些外邦的信徒以及我们都置于故事当中(1:13—14; 2:13)。

小亚西亚的教会正处于困难时期。一些外来的势力正在给外邦信徒施加压力，要他们遵从犹太人身份的记号(受割礼、饮食的规条、圣历，见第297—298页《歌罗西书》的“阅读建议”部分)。另有一些人因曾经扼制他们许多年的魔鬼的邪术和权势(保罗称它们为“天空属灵气的恶魔”，弗6:12)感到气馁和沮丧。保罗身在狱中，想到这些，以及基督的伟大，正如他在致歌罗西的书信中所表达的那样，心便飞往高处，他把自己所领会的写下来，用来鼓励这些教会。

你不可能忽略这卷书信中肯定和鼓励的言语。开篇赞美神(以犹太人 *berakah*: “愿颂赞归于神”的形式)赞美他在基督里所赐的丰盛的祝福(1:3—14); 接下来是感恩和祷告部分(15—23节)，然后叙述了犹太人与外邦人和好(2:1—22)，并加上保罗在其中的角色(3:1—13)，以另一个祷告和颂赞(3:14—21)结束。这卷书信的其余部分力劝他们持守神借着基督的受死和复活以及圣灵的能力(4:1—5:20)所赐的合一，尤其要持守基督徒家庭(5:21—6:9)的合一，并以劝勉他们要靠着基督和圣灵勇敢站立，在现世抵挡仍然在攻击他们(和我们)的势力结束(6:10—20)。

### 阅读建议

在阅读的时候，你需要不断留意这卷书信中占主导地位的三个主题。第一个主题是保罗生命中的热情所在——他对外邦人的使命，但不仅仅是个别外邦人得救的问题。相反，保罗断言说，神借着让犹太人和外邦人与自己和好，从而从这两种人中创造出一个新人，最终表达了他在基督里救赎的工作(2:14—16)。这个主题首先出现在开篇祝福的末尾(1:11—14); 在2:11—22做了十分彻底的阐述，并在3:1—13重又提起。4—6章劝勉的内容也正是这个“圣灵所赐合而为一的心”(犹太人和外邦人之间)。因此这个主题将整卷书信合在了一起。

第二个主题是，为了教会的缘故，基督胜过了“各样的权势”，因着圣灵起的关键的作用，我们在得胜中有份。你会看到保罗在这卷书信的前面部分是如何将上述的两个主题结合在一起的：(1)在1:3—14的“祝福”部分，基督的救赎和让人与神和好的事工既包括在天上(“天国”也是属他的)的一切，也包括在地上

(犹太人和外邦人都是神的百姓)的一切；(2)告诉他们自己在福音中的任务(3:1—13)。在福音中,犹太人和外邦人同为神的百姓,这个事实呈现在各样权势的面前,这样,这些权势就晓得自己当前和最后在基督里必然失败的结局(10—12节)。

第一个主题依次也是第三个主题的原因,后者构成了这卷书信的第二个主要部分(4—6章)——他们“行事为人”(4:1, 17; 5:2, 8, 15)竭力保守“圣灵所赐合而为一的心”,其中包括在他们的人际关系中,在敬拜中(5:18—20),在他们的基督徒家庭中,要活出基督的生命(4:17—5:17)——这些场所都是敬拜神的所在。

6:10—20最后突出了这三个主题。在这里,保罗力劝他的读者要拿起基督和圣灵所提供的军装和武器,同心协力,如同一人,与各样权势作斗争。

在阅读的过程中,也要留意这一切背后保罗对三位一体真神的经历。这一点出现在开篇赞美神的结构中:父(1:3—6),子(7—12节)和圣灵(13—14节);注意对三位一体真神每一位格的赞美都以“使他荣耀的恩典得着称赞”,“叫他的荣耀可以得着称赞”或“使他的荣耀得着称赞”结束。在接下来的感恩和祷告部分(1:17),以及2:11—22关于和好的叙述中又提到了这一点,是4—6章中要持守合一的基础(见4:6—8;一位圣灵,一位主,一位父神)。

## 通篇阅读

### □ 1:3—14 对三位一体真神的赞美

保罗在开篇部分通常为受信人献上感恩和祷告,注意这里他以神借着基督和圣灵赐给他们的各样“福气”开始。在认识到三位一体真神的结构(正如上面所提到的)之外,也应观察保罗在这里如何引入两个主要主题:(1)圣灵的(属灵的)福气借着基督所赐,这些福气在天上是他们的,虽然那里是各样势力的居所,他们先前也受它们的捆绑(3节);(2)这些福气,尤其是在基督里蒙救赎的福气(4—10节),临到犹太人,也一样临到外邦人,好让他们可以一起承受神最后的荣耀(11—14节)。

### □ 1:15—23 感恩和祷告

这里你会看到保罗典型的感恩(15—16节)和祷告(17—19节)。注意祷告(求圣灵的启示)主要是为了打基础,要证实他的读者在基督里的地位。基督如今坐在神的右边,为了教会的缘故,他是一切势力的首领(20—23节);尤其要注

意这里与弥赛亚的诗歌《诗篇》110:1是如何呼应的。

□ 2:1—10 借着基督与神和好

接着 1:20—23, 保罗首先提醒读者他们过去活在这些权势的奴役之下(2:1—3), 接着又提醒他们当前在天上与基督同在的地位, 基督在那里做王, 在各样势力之上(4—7 节)。保罗以类似信经的宣告结束: 现世生活建立在神的恩典之上, 并非借着“善工”, 而是为了“行善”(8—10 节), 从而为 11—22 节做好了铺垫。读完这部分, 你可能还要接着再读一遍, 看看你在多大的程度上可以认同当初的读者。

□ 2:11—22 犹太人和外邦人借基督和圣灵得以和好

从另一方面而言, 这部分使我们不至于以单纯的个人主义的方式来阅读 1—10 节的内容。对保罗来说, 问题在于外邦人和犹太人(以及有关民族仇恨的各种表达方式)已经联合在一起, 成为神的百姓; 他们所以如此, 首先是借着基督, 他在十字架受死, 已经拆毁了隔断彼此的墙, 其次, 是借着圣灵, 他使我们成为一家人, 也是神的殿, 成了神在地上的居所。

□ 3:1—13 保罗在基督使人和好的工作中的角色

注意保罗是怎样开始祷告的: 他再次接续 14 节的内容, 但是中途打断, 强调了他宣讲的“奥秘”及其本质, 也就是说外邦人和犹太人同为后嗣, 因此他们一起成为神的百姓, 在现在尤其如此, 这个事实呈明在各样势力面前是它们失败的证据。

□ 3:14—21 祷告和颂赞

保罗现在祷告, 要他们和我们可以经历他刚才提到的, 就是认识基督难以测度的爱, 并借圣灵的大能, 充满神本身各样的丰富。这样的祷告以及如此祷告借着圣灵将得到应验再次引发了他对神的赞美(20—21 节)。

□ 4:1—16 劝勉众人要合一(犹太人和外邦人之间)

注意, 继叙述和祷告后是一个命令(劝勉的话)。保罗就是这样提到自己关注的第三个主要问题——以弗所的信徒要持守 2:11—22 中提到的“圣灵所赐合而为一的心”。在给出持守合一的基础是神的三位一体(4—6 节)之后, 他回顾了基督赐给教会要使教会不断成长归于一体的各样恩赐。

□ 4:17—6:9 合一在实际生活中的应用

在这个非常重要的部分中, 你会发现, 保罗将 1—16 节劝勉的话应用在了读

者所处的集体环境和家庭中，他们在世上是神的百姓。他们必须放弃从前抵挡神的外邦人行事为人的方式(4:17—24)。注意接下来(25—31节)提到的大部分罪行都和破坏人际关系的和睦有关；继续陷在这样的罪中，就是给魔鬼留地步(27节)，从而使圣灵担忧(4:30)；相反，他们应当效法基督而行(5:1—2)。

保罗劝勉他们要弃绝先前外邦人行事为人的方式，成为神在黑暗中的光(5:3—17)，然后将焦点放在他们的集体敬拜上(敬拜通常在家庭进行)。劝勉他们要被“圣灵充满”(5:18)，来敬拜神，这也是通常意义上的人际关系，尤其是家庭内部关系的纽带。敬拜也常在这里进行，毕竟，基督徒家庭是基督徒群体基本的表达形式。

特别要注意，家庭规则中(5:21—6:9)每次提到户主(丈夫、父亲、主人)，都和家庭内其他三类人(妻子、孩子、奴隶)有关。一个真正的基督徒家庭的关键要素在于户主要“爱[他的妻子]，就像基督爱教会，为教会舍己”(5:25)。

□ 6:10—20 结语：要站立得稳，抵抗各样的权势

鉴于到目前为止说过的一切话，保罗最后劝勉读者要借在基督里蒙救赎所得的军装(13—17a节)和圣灵的武器(17b—20节)——即神的话和祷告——抵抗各样的权势。

这卷书信是圣经故事中一个必要的组成部分。很清楚，神对教会的看重，远远超过他的某些百姓在后来时代的表现。准确地说，其原因在于教会是神在不同的人之间带来和睦的所在，他们虽在过去为仇敌，神却使他们成为自己的百姓，使他们在一起生活时也有他的形象——这一切都是神已经打败“各样权势”的证据。

## 《腓立比书》

### 导向信息

• 内容：腓立比的信徒正在经历患难，他们内部也有纷争。这是保罗为他们感恩、鼓励并劝勉他们的一卷书信。

• 作者：使徒保罗和较他年轻的同伴提摩太。

- 写作日期:可能在公元 62 年,几乎可以确定写于罗马。

- 受信人:腓立比的教会(大部分为外邦人),由保罗、西拉和提摩太建立,建于公元 48—49 年;腓立比位于广阔的马其顿平原的最东端,处于非常重要的艾格那大道上,这条大道将罗马和拜占廷(后来的君士坦丁堡和伊斯坦布尔)连在一起。

- 致信原因:以巴弗提曾将腓立比教会的有关信息带给身在狱中的保罗,并把他们的礼物带给他(2:30; 4:18)。以巴弗提从一场几乎致命的疾病中康复后(2:26—27),将返回腓立比。

- 重点:保罗和腓立比信徒同心合意兴旺福音;从始至终基督是一切生活的关键;效法基督的死(为他人舍己)就可以认识他;即使在苦难中,也要靠着基督喜乐;借着谦卑和爱彼此联合;最后的奖赏是确定的,要寻求最后的奖赏。

## 概要

《腓立比书》是许多基督徒喜爱的一卷书信,其中不乏非常美妙的令人难忘的段落。保罗在此向他在腓立比的老朋友们敞开心扉,过于他写的其他各卷书信(1:12—26; 3:4—14)。这里,你会大开眼界,更好地认识保罗行为的动机——基督被钉十字架,然后从死里复活,并在 2:5—11 再次叙述了他的故事。保罗放弃了自己从前所有信仰的“益处”,认为与认识基督相比,这些是“有损的”,是“粪土”,而基督也是保罗竭力追求的奖赏(3:4—14)。

但是,也正在这个关头,腓立比教会内部的关系有些紧张,又因为外邦人反对福音,他们也在经历患难,所以保罗直接提出了这个问题(1:27—2:18)。保罗也警戒他们不要接受犹太人信仰身份的记号,特别是割礼(3:1—4)。事实上,他们若受割礼,就是与基督为敌了(3:18—19)。

因此虽然保罗及腓立比教会所处的“环境”构成了这卷书信的核心,但是一切最终都以基督为焦点。实际上,保罗力劝腓立比的信徒要效法他,正如他效法基督一样(3:15, 17; 4:9; 参 2:5)。因为这卷书信将要在教会中朗读,那里的人无论怎么说也是他的朋友,保罗把感恩放到了最后(4:10—20)——他满怀感激答谢他们的礼物,并提醒他们神自己也悦纳这份礼物,当作极美的香气(4:18),这又引发了保罗的赞美(20 节)。



## 阅读建议

虽然《腓立比书》深得人爱，但是大多数人因为较难明白这卷书信中的所有内容是如何组合在一起的，所以在理解作者的思路上遇到了困难。了解三件事会有助于你理解这卷书信，并希望能够使你在阅读这卷书信时会感到更加亲切，并遵照其中所写的去行！

首先，与西方的文化环境相比，在希腊—罗马的世界中，友谊是一件非常重要的事，以致最高级别的友谊——同辈之间，建立在彼此友好和信任的基础上——从亚里士多德的时候开始，就是哲学家们著文论述的主题。这样的友谊是自觉建立的，几乎可以说具有契约的性质，并常常伴随着社会互惠（即朋友们期待因着相互间的友好和信任可以彼此“受益”）。这一点极为普遍，通常以社交方式来比喻，在彼此之间的施与受上尤其如此。这样的友谊有一个显著的特点，就是它认为朋友的仇敌也是自己的仇敌，所以那些与朋友中的一方作对的人，也就自动地成了另一方的仇敌（见约 19:12）。

友谊函这类古代书信就是源于这样的一种关系。在这样的书信中，作者与人分享他自己当前的思想（通常包括对所处环境的思考）并询问对方的情况。此类书信中，常常会表达彼此间的相互关系和友好之情，以及施受恩惠的责任。

4:14—16 明确地陈述了保罗与腓立比教会（他的所有教会中惟有这间教会）之间所具有的这样一种关系。因此，在腓立比书中出现了这种友谊的所有特征——他们从起初在福音上的伙伴关系（1:3—5；4:15）；保罗对他们特别的爱（1:8；4:1）；保罗的仇敌必然也是他们的仇敌（3:1—4，17—19）。整卷书信在彼此的环境中起伏变化（提及彼此所处环境的言语，是这类书信的独特之处，出现于 1:12，27；2:19，23）。

第二，还有一类书信，是道德劝勉类书信，通常为受信人的朋友或教导上的长者所写。这类书信的目的在于劝说或劝阻受信人要持守或弃绝某种态度或行为。在这类书信中，作者通常引一些榜样为证，有时也以自己为榜样。

2:5—11 中基督的故事，以及 3:4—14 保罗的故事在这卷书信中的作用就在于此，其要点在于认识基督意味着“效法他的死”。那些不效法保罗的人（3:17），被称为“十字架的仇敌”（3:18）。这些呼吁旨在控制腓立比教会中争吵的局面（2:1—4，14；4:2—3）。

第三，几乎可以确定，反对腓立比教会的势力与腓立比是罗马的一个军事殖

民地有关。腓立比城由第一位罗马帝国的皇帝奥古斯都(屋大维)重建,在罗马内战期间(腓立比战役中)他的军队被击败。屋大维解散了他的军队后,将这座城市送给他们。因为他喜悦腓立比的公民,他们对皇帝也有同样的忠诚。因此,效忠皇帝,视他为“主和救主”的崇皇派在腓立比的势力非常兴盛。这种忠心造成了其中的市民与基督徒之间的直接冲突,因为他们效忠基督,视基督为唯一的主和救主(参 3:20)。保罗为福音的缘故也做了罗马的囚犯(1:13),这意味着他和腓立比的信徒面临着“同样的争战”(1:30)。

从这个背景就可以比较容易理解:1:12—26 的叙述也是为了给腓立比的信徒提供一个榜样,让他们知道如何来应对压制福音的企图,也就是说,要靠着主喜乐,并决定不管结果如何,“活着就是基督,我死了就有益处”(1:21)。

阅读这卷书信的过程中,这一点常常会帮助你明白,保罗是怎样试图鼓励并劝勉腓立比的信徒,要他们效法基督,效法基督的仆人保罗的。

## 通篇阅读

### □ 1:1—11 问候、感恩和祷告

由于保罗和受信人之间的友谊,在问候(1—2 节)部分(其他书信的问候具有代表性),保罗指出自己(和提摩太)为基督耶稣的仆人,而没有提到自己使徒的职分。另外,也只有在这卷书信中,他提到了“监督和执事”[1 节,或许是因为教会的两位女性领袖(4:2—3)在一些事情上的看法不完全一致的缘故?]

和通常一样,感恩的祷告(1:3—8)和请求(9—11 节)预示了这卷书信关注的许多问题。在阅读后面的内容时,你可能会认出这里提到的许多问题。

### □ 1:12—26 保罗的环境:对关押的反思

保罗从告诉他们自己的景况开始(1:12—26):他自己在罗马政权手下受苦,借着朋友和仇敌进一步兴旺了福音,这是靠着主喜乐的一个原因。如此喜乐的原因在于保罗的生命不受制于环境(20 节“生”或“死”意味着被释放或处死刑),而是受制于他与基督的关系。因此,他或“死”或“活”都是为了让基督在他身上显大。

### □ 1:27—2:18 腓立比信徒的环境:劝勉他们要站立得稳,要合一

开篇的劝勉部分(1:27—30)列出了关注的两个主要问题:(1)信徒之间合一的问题,及(2)教会遭遇反对,正在经历苦难。接下来要求合一和爱的呼吁(2:

1—4)阐明了破坏合一的态度(结党和贪图虚浮的荣耀),也阐明了促进合一的态度(谦卑,看别人比自己强),后者以基督为榜样。

保罗在反对他们的态度和行为时,提到基督的虚己和他的人性(他死在十字架上;2:5—8)供他们思考。基督是最谦卑的一位,如今他已升到至高之所,所有的人(包括“主”尼禄)、天使和魔鬼都当在他面前屈膝,承认基督为主(9—11节)。接下来,保罗进一步劝勉他们不要抱怨,而是要坚守生命之道,在腓立比“做成”得救的功夫(12—16节)。注意这部分的结束与开始的方式相似——保罗目前为他们的缘故受苦,并邀请他们要喜乐(17—18节)。

□ 2:19—30 接下来是什么? 关于保罗和他们的环境

保罗希望回去看望他的朋友们,但是他还在狱中,所以他一有消息时就派提摩太去他们那里(19—24节)。以巴弗提照着神的怜悯,已从病中痊愈,保罗现在派他把信带去(25—30节)。

□ 3:1—4:3 再次提到腓立比信徒的环境:警戒和恳求

鉴于友谊也意味着他们拥有共同的敌人,所以保罗再次警戒朋友们,要警惕那些“受割礼”的人,他们要把犹太人身份的记号强加在外邦人的身上,好使他们在神面前得“安稳”(3:1—3)。保罗说,这简单地说就是“靠肉体”,这又激励他讲了自己的故事(4—14节)。“其实我也可以靠肉体”,他提这种宗教上的夸口;然而对他来说,万物的核心及其目的现在都是为了认识基督,并借着分享他的苦难,竭力寻求他最终的奖赏,最终得以认识他,并完全认识他。

保罗总结说,凡真正跟随基督的人都会这样看,作为天国的百姓,他们最终将与基督属天的存在相似(3:15—21)。如此,他最后又一次(4:1—3)回到前面对合一的呼吁上。

□ 4:4—9 结束劝勉

虽然劝勉在保罗的书信中也很普通,但是要注意这里的劝勉如何适应腓立比的环境(靠着主喜乐;要感恩;在各人的心里及教会中要晓得神的平安)。

□ 4:10—20 答谢礼物:友谊和福音

保罗在答谢礼物时,又回到了学习知足的主题上,因为他“靠着那加给我力量的,凡事都能作[知道怎样处卑贱,也知道怎样处丰富]”(11—13节)。然后,他总结说,他们之间的一切友谊原是美事。他们丰富地供应他,满足他当前的需要,现在该轮到保罗表示他的恩惠了。但是身在狱中,他不能亲自去使他们受

益,所以他转而将这件事交给“我的神”,他“必照他荣耀的丰富,在基督耶稣里使你们一切所需用的都充足”(14—19节),这又引发了保罗对神的颂赞(20节)。

#### □ 4:21—23 最后的问安

这卷书信末尾的问安极为简短,可能是因为保罗希望,这卷书信在教会朗读时18—20节能最后停留在腓立比信徒耳中。但是,最后他确实提到,那些跟随基督向他们问安的人当中,有“主”凯撒自己家里的人,这也实在是一个鼓励!

2:5—11 基督的故事在这卷优美的书信中占首要地位。基督是我们蒙召去服侍的对象,也是我们要效法的对象。“认识基督”意味着在信仰群体中间的生活和行为要和他道成肉身和十架受难的表现一样。

## 《歌罗西书》

### 导向信息

- 内容:致相对而言信主时间不长的信徒的一卷书信,鼓励他们持守所领受的基督的真理,并警戒他们要提防外面宗教势力的影响。

- 作者:使徒保罗和较他年轻的同伴提摩太。

- 写作日期:可能在公元60—61年(如果保罗在罗马的话,这是极有可能的)。

- 受信人:歌罗西[在以温泉治疗闻名遐迩的三个城市中(包括希拉波利斯和老底嘉在内),歌罗西最无足轻重,这座城市位于以弗所西南约193公里处吕克司河谷一个重要的十字路口]的信徒(大部分为外邦人);这卷书信将与致老底嘉的书信交换着阅读(4:16)。

- 致信原因:保罗的同工以巴弗在吕克司河谷建立了教会,他最近去看望保罗,并带给他一些教会的消息,其中大部分是好消息,也有部分消息不甚好。

- 重点:神的儿子基督绝对的超越和全然的丰富;基督既赦免人的罪,又使人脱离“各种权势”的恐吓;宗教的规条和准则算不得什么,能反映出神的形象的道德生活才有意义;效法基督的生活会影响到各种人际关系。

## 概要

虽然保罗从来没有亲自去过歌罗西(2:1),但是他很了解那里信徒的情况,并视那里的教会为自己的教会,这是因他的同工以巴弗的缘故(1:7—8)。他关注的主要问题在于他们能够在所教导的事上站立得稳(1:23; 2:6—16; 3:1)。在热情洋溢的感恩和鼓舞人心的祷告(1:3—12)之后,前半部分的大多数内容重述了他们所领受的福音的真理(1:13—22; 2:2—3, 6—7, 9—15)。这两章内容的其余部分揭露了令人迷惑的花言巧语的错谬(2:4, 8, 16—23)。因此,人人都可合理地估计到,保罗叙述福音的重点也在于对这些错误的回应。

错误的核心在于他们想用外在的规条——“不可拿、不可尝、不可摸”(2:21, 听起来非常像现代基督教的某些形式)——来控制基督徒的生活。3—4章的大部分内容因此提到了基督徒行为真正的本质。“准则”和“规条”徒有智慧之名,但是却毫无功效(2:23)。基督徒的行为是与基督同死并与基督一同复活的结果(2:20; 3:1),如今“与基督一同藏在神里面”(3:3),因此他们的行为“正如造他主的形象”(3:10)。特别要注意从这些事实(3:12—4:6)所生出来的命令主要针对信徒的群体生活,而不是针对个人与神的关系。

## 阅读建议

在阅读《歌罗西书》的过程中,需要留意四点。第一,因为这卷书信中的许多话直接(或间接地)回应一些错误的教导,所以要留意保罗提到这些错误的全部内容。虽然这些错误到2:4才开始出现,但是当你读完第2章时,你必然会明白这件事有多么重要。因此,很有可能,1:13—23的大部分内容是针对那些错误教导而写的。

了解这卷书信的内容具有重要的意义,鉴于此,学者们投入不少精力研究其中的错误教导,试图将其与希腊—罗马世界已知的(或可猜测到的)知识相匹配。但是,到最后,我们所知道的,就是在这卷书信中所提到的。我们甚至不能确定还有这样的“假教师”。保罗总是提到“有人”、“人”(2:4, 8, 16, 18)等。无论如何,在阅读的过程中,至少要寻找这些错误中的各个不同要素。

最明显的要素就是犹太人的喜好,其中包括割礼(2:11, 13)、饮食的规条和遵行犹太人的圣历(2:16)等。对保罗来说,这些不过是写下来有碍于我们的字据(2:14),不过是“人的吩咐和教导”(2:22),是基督已经废去的。这个要素显然

与对天使或者灵界力量的迷信混杂在一起(1:16; 2:8, 15, 18, 20),这些东西看起来很有力量,也很有吸引力,既是神圣的“理学”——精英的智慧(2:3, 8, 20),也是属天的“奥秘”(1:26; 2:2)。这些教导看起来与基督作为一个完全的人在世上的生活和救赎(1:19, 22; 2:9)相冲突。

第二,保罗主要强调基督的超越性。他在万有之上,这种超越性是绝对的。1:13 保罗在感恩之后,转而提到神的儿子被升高,从这里开始一直到 22 节都在说基督的超越性。在这卷书信的每个关键点都会出现。保罗说基督是他们所需一切的答案。神在世界上所做的一切及他为这个世界所做的一切都做在基督里面,也都借他而做(1:19; 2:2—3, 9, 13—15, 20; 3:1)。保罗也强调基督在多样权势之上的超越性,包括基督在创造和救赎中的角色。一切都在基督里,所以不要放开他。他是真正的“元首”(1:18; 2:10, 19)。

第三,你可能也需要再次思想教会的处境。保罗从未去过那里,但是他听说过他们对基督的真信心。注意他试着鼓励他们的方式(1:3—12; 2:2 等),同时也要注意他警戒他们的方式(1:23; 2:4 等)。同时,要思考有些事是如何精确表述的,因为这里的人并没有亲眼见过保罗,他们只是借以巴弗才知道他,在 1:24—2:5 尤其如此。保罗在这里将他蒙受的呼召和事工陈明在他们面前,尤其论到了他对外邦人的使命,以及神借着圣灵的大能通过他所成就的事。

第四,最后,你可能想从头到尾再读一遍这卷书信,这次要想着阿尼西母(4:9)将要回到腓利门那里恳求饶恕,所以保罗也预备教会来接纳他(见《腓利门书》)。想着阿尼西母可能听过这卷书信,至少再读一遍。然后可能的话,将自己作为歌罗西教会中的一员,试着再读一遍。

## 通篇阅读

### □ 1:1—2 问候

这里的问候非常标准。但是要特别注意,这里强调歌罗西的信徒已经成为圣洁,他们是忠心的弟兄。

### □ 1:3—14 感恩和祷告

和通常一样,这里的感恩和祷告在很大程度上预示了这卷书信的内容。感恩部分强调了歌罗西信徒已有的信心和爱心;祷告部分祈求赐下属灵的智慧和悟性,好让他们的生活能够对得起基督,这借着神的大能将成为可能。注意在祷

告结束部分保罗再次向神感恩(12节),感恩之后,接下来是一个句子,势头减弱,说出了感恩的原因——借着神的儿子得蒙救赎,我们才能与他的基业有份。

#### □ 1:15—23 神儿子的超越性

这个片断非常精彩,具有由衷赞美的特点,实际上接续了12节的开始句(直到16节)。注意这卷书信开始时父借爱子的救赎,是怎样进入对具有神形象的神儿子的赞美的。保罗按照次序,先是宣告神的儿子在包括“各种势力”的整个创造秩序中具有超越性(15—17节),接着宣告神的儿子作为教会的救赎主的超越性(18—22节);最后保罗表达了对歌罗西信徒的关心,要他们常和基督同行(23节),以此结束了这部分内容。

#### □ 1:24—2:5 保罗的角色

保罗没有建立歌罗西教会,他也未曾到那里探访,在阅读的过程中,你要思考这点在致这样一个教会的书信中是如何发挥作用的。保罗当时身在狱中,应当理解为这是他为教会(尤其是外邦人的教会)的缘故在经历基督的苦难(1:24—27)。他当前的任务就是要为像歌罗西和老底嘉一样的教会中那些从来没有亲自见过他的信徒“尽心竭力”(一个运动的比喻),好让他们能够得到鼓励,不致被错误的教导掳去。

#### □ 2:6—23 基督与各样宗教的诱惑形成鲜明的对照

这部分内容是本卷书信的核心。基督道成肉身及他被钉十字架揭露并除去了有些人所喜欢的“虚空的理学”——这种理学首先与“各样势力”有关(6—10节)。但是注意在11—19节,这种理学与使外邦信徒顺从散居犹太人的三个主要身份记号(见第282—284页《加拉太书》“阅读建议”部分)的企图如何联系在一起,尤其在饮食规条和犹太圣日(16节)方面,可能还包括割礼。

注意保罗是如何回应的:他们已经领受了一个新的、真正有效的割礼——基督在十字架上已经赦免了一切过犯,胜过了“各样势力”(11—15节);饮食的规条和圣日不过是“现实”的“影儿”,基督自己的受死和复活已经彻底除去了这些,已没有遵行这些规条的必要(16—23节)。尤其要注意保罗是如何结束这部分的:规条使人“徒有智慧之名”,但是“在克制肉体的情欲上是毫无功效”。简而言之,规条的目标是极低的,信徒要成就更高更美的事。

#### □ 3:1—11 (基督徒)行为的新准则

我们在基督的死(2:20)和复活(3:1)上有份,便无需再遵行宗教的规条了。

信基督的人向属肉体的事已经死了,如今升天在父右边的那位(见诗 110:1)已经使我们复活,有了新的生命。保罗接着写到我们当治死的事(西 3:5—9),并借形象发生改变(换了衣服),力劝我们行事为人要有神自己的形象(10节)。11节提醒读者基督已经除去了一切文化的、宗教的、社会经济的及种族间的藩篱,并预示了接下来的命令。

#### □ 3:12—4:6 基督徒生活的样式

保罗以神的爱和拣选为基础(3:12),接着阐明在信徒之间的关系中如何活出神的形象(在基督里)。注意这一切是如何从12节的性情中流露出来的,其中两个方面描述了《马太福音》11:29中基督的性情,大部分内容是《加拉太书》5:22—23所称“圣灵的果子”。在阅读的过程中要记住,这些对于基督徒行为的教导并不针对个人的敬虔,而是针对基督徒群体中的生活,从根本上表达了基督徒家庭的样式。

#### □ 4:7—18 最后的问安

我们在这里可以学到许多东西,所以不要读得过于匆忙。要特别注意对阿尼西母的描述(9节),他是一个“亲爱忠心的兄弟,他也是你们那里的人”(参腓利门书)。并要注意问安部分(西 4:10—15)是如何提醒歌罗西的信徒他们属于一个更大的信心群体,其中包括一些人,他们彼此都很熟悉。

这卷书信是圣经故事中一个非常重要的部分,它高举基督,并提醒我们,行为——仅当行为能反映出基督自己的性情和救赎时——是重要的。

## 《帖撒罗尼迦前书》

### 导向信息

- 内容:一卷感恩、鼓励、劝勉的书信,其中的信息主要针对最近信主的外邦信徒。
- 作者:使徒保罗,同他旅行的同伴西拉和提摩太。
- 写作日期:公元50或51年,当时保罗在哥林多,可能是新约中最早的一卷书信。



• 受信人:帖撒罗尼迦最近信主的人,大部分为外邦人(1:9—10)。帖撒罗尼迦当时是爱琴海北部的一个海港,横跨艾格那大道(见第291页《腓立比书》的“导向信息”部分);在保罗的时代,这里是马其顿的一座主要城市。

• 致信原因:提摩太回到哥林多保罗和西拉那里;他曾被派往帖撒罗尼迦了解那里新信主的人的景况(见3:5—7)。

• 重点:保罗对帖撒罗尼迦朋友们的爱和担心;受苦是基督徒生活的一部分;在性关系上要圣洁;各人需要自己做工,不要指望别人的慷慨生活;死去基督徒的复活;预备等候基督的再来。

## 概要

将自己放在保罗的位置上。你最近曾去马其顿的主要城市帖撒罗尼迦传扬基督的福音,结果非常成功。但是你的成功也激起了极大的反对。接待你的东道主被捕,并被指控有叛国罪,那里的朋友们在夜间将你领出来,以免你被带到官长面前受审。所以你在那里的时间比预期要短暂,而新信主的人从经验丰富的老师那里领受基督道理时间还不长,他们缺乏牧养,基本上只能靠自己成长(见《使徒行传》17:1—9的叙述;2节中提到三个安息日并不意味着保罗只在这座城里呆了那么久,那只是他能够在会堂里工作的时间。这卷书信表明,一个较为稳定,并接受许多教导,以致小有名气的教会,可不是两三个星期就能实现的)。

那么,你会怎么做呢?试着像保罗那样,虽然有危险,但是你还要回去(帖上2:17—18)?可是因为“撒旦阻挡”,你回不去,又该如何呢?自从离开帖撒罗尼迦以后,你对那里发生的事一无所知(当时邮政服务还没有出现,更不用提电话和电子邮件了!)。很有可能,你会像保罗一样,派一位年轻的同工回到那里,他不害怕自己被认出来,也不怕遭遇什么患难。

现在提摩太回到了在哥林多的保罗和西拉那里。这卷书信中足有一半的内容(1—3章)是关于保罗与这些新信主的人之间在过去、现在和将来的关系,基本上按照时间的顺序讲述。这里有关保罗的部分明显有两点:(1)他个人非常担忧帖撒罗尼迦教会的处境;(2)当他得知事情的进展基本上不错的时候,他也同样感到由衷的欣慰(3:6—8中你几乎可以听到他长舒一口气的声音)。在这两章中,有关帖撒罗尼迦的信徒,也有两点:(1)他们仍然经历患难和逼迫,但是(2)在对基督的信仰方面,他们基本上还站立得稳——虽然他们还不够完全。

这卷书信余下的内容提到了提摩太报告给他的一些事。其中绝大部分内容是提醒(见4:1—2, 9; 5:1)他们,保罗及其同工与他们在一起的时候教导他们的话——关于淫行;彼此相爱,其中包括各人要自食其力;基督的再来等。信中还提到一件新事,也就是在基督再来之前那些死去的信徒会怎样的问题(4:13—18)。

## 阅读建议

在阅读的过程中,要记得,这卷书信极有可能是现存最早的基督教文献。观察保罗怎样与新信主的人打交道是阅读这卷书信令人愉快的一部分。要特别注意,保罗频繁地提醒他们已经明白的事(1:5; 2:1, 5, 9, 10, 11; 4:2, 9; 5:1)。鉴于提摩太报告说他们的信仰本质上还是不容置疑的,还有两件事,保罗提到也无须再写(4:9; 5:1),那么问题是,既然这样,为什么还要写这卷书信呢?答案就在3:9—10,保罗在这里为他们总体上表现不错感谢神,但是他们也有一些不足。保罗因为现在不能到他们那里,所以写了这卷书信,如同自己到了他们中间一般,并填补“你们信心上的不足”。

认识希腊—罗马的总体文化,特别是帖撒罗尼迦社会情况的三个方面(2:1—12; 4:1—8; 4:13—5:11)非常重要。首先,2:1—6 保罗为自己辩护,对他的各项指控都可在外邦的哲学著作中找到——这些指控都指向宗教骗子或哲学骗子。几乎可以确定,帖撒罗尼迦的信徒所经历的部分患难是因为对保罗的指控而来的(毕竟,他于夜深人静之时离开帖撒罗尼迦城,当时政治指控还加在他的身上呢!)。其次,希腊人和罗马人从来没有认为婚外的性行为是不道德的,这在犹太人和基督徒看来,违反了诫命的第七条。我们所谓的乱交——各种形式的乱交——不过是大众所接受的一种生活方式。第三,大量考古发现表明,帖撒罗尼迦人作为外邦人,他们对人死后的事极为关注。

因为《帖撒罗尼迦前书》和《腓立比书》这两卷书信都直接写给马其顿(因此也是希腊)的城市,而其中的居民在古代就以忠于凯撒而闻名于世,因此读《帖撒罗尼迦前书》时,也读一读《腓立比书》会很有趣。在这两卷书信中,保罗和教会都因为他们忠于一位“王”而不是凯撒受到了逼迫。

但是也有不同。《帖撒罗尼迦前书》具有友谊函的特点,但是这种友谊并不及保罗和腓立比人之间那种契约性的友谊。注意在腓立比,保罗接受了他们在金钱上的资助,而在帖撒罗尼迦,他虽然和耶孙住在一起,但是选择用自己的双

手做工来维持生计。这似乎标志着他宣教策略的转变,这将有助于保罗在帖撒罗尼迦和哥林多的神学教导,因为在《帖撒罗尼迦后书》,保罗将最终以自己为榜样,强化他在《帖撒罗尼迦前书》4:9—11 的教导。请进一步查看第 313—315 页对《帖撒罗尼迦后书》3:6—15 的论述。

## 通篇阅读

在保罗的一切问候中,这里问候最短(1:1)。问候之后,他开始“由感恩转而详细地陈述”了他们之间的关系(1:2—3:10),这部分内容篇幅较长,接下来是一个典型的祷告式报告(3:11—13)。

### □ 1:2—10 为他们悔改归主感恩

为帖撒罗尼迦信徒的忠心感恩之后,保罗很快提醒他们悔改归主一事。这里强调四点:(1)保罗和圣灵在他们悔改归主中所起的作用;(2)正如保罗一样——也是效法基督——他们信主也经历苦难,并蒙了圣灵所赐的喜乐;(3)他们悔改归主的消息已经先于保罗传到了哥林多(亚该亚);(4)悔改归主包括离弃偶像并等待基督的再来。

### □ 2:1—12 回顾保罗的事工

为了帖撒罗尼迦信徒的缘故,保罗就他是一个宗教骗子的指控为自己进行辩护。注意他在 7—12 节提到自己和他们的关系时,借家庭中的三个角色(婴儿、母亲和父亲!)打比方。

### □ 2:13—16 感恩——帖撒罗尼迦经历的苦难——复兴

注意这里在多大程度上如何呼应了 1:4—6 的内容。在这里我们也知道了让他们受苦的人来自哪里(“本地同胞”),这也让保罗想到了让自己受苦的人(“犹太同胞”),保罗指控他们将基督钉了十字架,又极力拦阻外邦人接受基督信仰(参徒 17:1—8)。

### □ 2:17—3:10 保罗、帖撒罗尼迦人和提摩太

在接下来的段落中,保罗接续自己与帖撒罗尼迦人之间关系的叙述,因为他(和西拉、提摩太)“暂时与你们别离”。首先(2:17—20),他说到自己试图回到他们那里及回去的原因;第二(3:1—5),他说到他打发提摩太去——去看看他们在目前的患难中情况如何;第三(3:6—10),他表达了自己听到提摩太“关于你们的信心和爱心”的报告后的欣慰之情。这一切以再次感恩结束。

#### □ 3:11—13 祷告式报告

应该注意,保罗在这里为他将继续谈到的事祷告,即圣洁、爱心和基督的降临。

#### □ 4:1—8 纯洁的性关系

保罗接着谈他们在信心上的“不足”(3:10),注意这里话题的突然转变。第一件事淫行。保罗提醒他们,呼召他们并把圣灵赐给他们的神也要求他们过一夫一妻的性生活。

#### □ 4:9—12 关于爱和亲手做工

保罗现在开始谈到彼此相爱——有些人没有必要成为别人的负担。在这件事上,还需要再提,见《帖撒罗尼迦后书》。

#### □ 4:13—18 关于死去的基督徒的将来

这一段提示我们,保罗和他们在一起的时间一定非常短暂。他们听了许多关于基督再来的话(见 1:9—10; 5:1—11),但与此同时,他们中间有些朋友已经离世(因为受逼迫的缘故?),他们不明白这些死去的人会变成什么样。答案是:死去的人将要复活,而活着的人将在基督降临的时候被提,与基督同在。

#### □ 5:1—11 基督的降临

由于为刚才提到的那些事情担心,保罗又添加了一些鼓励他们的话,提到基督的降临以及他的读者将有份于基督降临一事。虽然这段内容通常作为警戒来读,但是非常清楚它是为了鼓励正在经历苦难的信徒群体(11节,“因此要彼此劝勉”)。他们因为是白昼之子,就不行暗昧的事,也不应该对基督的降临感到意外。

#### □ 5:12—22 最后的劝勉

保罗依次鼓励他们要敬重/尊重领袖(12—13节),竭力倡导健康的群体关系(14—15节),劝勉他们要过基本的敬虔生活(常常喜乐,不住地祷告,凡事谢恩; 16—18节),并敦促他们要鼓励先知讲道,但是要察验,善美的要持守(19—22节)。

#### □ 5:23—28 最后的祷告和问候

这里的祷告特别概括了刚才提到的许多内容。

基督降临是确定的,但是在等待的过程中,要在基督徒群体内部建立美好的关系,这卷书信就充满了建立这种美好关系的各种教导。基督将为现在的故事画上句号。

## 《帖撒罗尼迦后书》

### 导向信息

- **内容:**这卷书信进一步鼓励信徒要面对苦难,警告他们不要在主再来的事上被人误导,并劝勉他们中一些人要亲手做工,不要依赖他人生活。
- **作者:**使徒保罗,同他旅行的同伴西拉和提摩太。
- **写作日期:**(可能)公元51年,致《帖撒罗尼迦前书》后不久。
- **受信人:**见《帖撒罗尼迦前书》。
- **致信原因:**保罗听说有些人(可能用先知性的话语)曾奉他的名说话,大意是主的日子(基督的降临)已经发生;还有一件事,就是《帖撒罗尼迦前书》提到的那些游手好闲制造混乱的人,他们的毛病还没有改正。
- **重点:**帖撒罗尼迦的信徒必将得救,逼迫他们的人必将受到审判;主的日子尚未到来,在这日子到来之前,先有“离经叛道的事”出现;那些游手好闲制造混乱的人应当自食其力。

### 概要

如果继《帖撒罗尼迦前书》之后紧接着阅读这卷书信,你可能就会发现这卷书信总体上缺乏第一卷书信中那种暖意;《帖撒罗尼迦后书》2:1—12的内容也非常晦涩,尤其从《帖撒罗尼迦前书》4:13—5:11来看,就更是如此,让人想知道背后的原因。但是这卷书信的格调之所以如此也不难看出。其中提到的两个主题(帖下 2:1—12; 3:6—15)就极好地道出了保罗感到不安的原因——这种不安比他给人留下的印象更甚。无论如何,这卷书信的另一部分(1:3—12中的感恩和祷告,及 2:16—3:5中的祷告和请求)充满了保罗对他们的慈爱和关心,正如他在前卷书信中表达的那样。

那么,背后的原因是什么呢?首先,保罗得知有人奉他的名宣告说主的日子已经到了,这个宣告使帖撒罗尼迦教会陷入了一片混乱之中(2:2)。这件事的两个方面——谎言本身,而且是以保罗的权柄提出来——都足以使他感到不安。在 2:15,他告诉他们要持守自己从前——借他“口中的言语”(他与他们在一起的时

候)和“书信”(帖撒罗尼迦前书)——所教导他们的话。《帖撒罗尼迦后书》2:2 中的问题可能产生于未察验的预言(见帖上 5:19—22),它声称是奉保罗的名说的。

其次,因为保罗在第一卷书信中已经提到游手好闲和制造混乱的事(帖上 4:9—12; 5:14),因此他为这些人感到生气,也是有道理的。

这两点结合在一起,就说明了这卷书信中的矛盾语气及其具体内容。

### 阅读建议

对这样一卷简短的书信而言,其中难以理解的环节之多与其篇幅不太相称。首先,虽然保罗预期在基督降临之前某些事件将要发生(如在 2:1—12 所看到的那样),但是根本不能确定这些事件的具体特点。我们遇到的大部分困难在两个关键点(“不法的人”的身份,以及“那拦阻他的”),帖撒罗尼迦人可能已经知道这些指向什么,所以保罗自己在这里没有重复(2:5—6)。我们作为后来的读者,显然会对这些问题感兴趣,但是很有可能我们将不得不满足于对这个段落要点的理解上,因为在这些事情上,我们都是局外人。

其次,制造混乱的人继续不做工,虽然文本上很好理解,但是他们继续不做工的原因,却有不少猜测。最普通的原因是认为他们因为期待基督即将来临所以才停止工作。但是这与 2:2 中人们当时传说主的日子已经到了并不相符。极有可能这件事与希腊贵族总体上轻视手工劳动有关,但是我们无法确知他们不做工的原因;保罗所关心、我们也应该关心的是,该怎么办——如何劝勉那些游手好闲制造混乱的人,让他们动手做工,并教导教会怎样对待这些人。

### 通篇阅读

#### □ 1:1—12 问候、感恩和祷告

在阅读的过程中要注意几件事:(1)感恩部分(3—10 节)在帖撒罗尼迦信徒需要坚固的地方如何坚固他们;(2)与《帖撒罗尼迦前书》一样,这里很快也转到叙述部分(6—10 节)——那些逼迫他们的人无疑将受到审判,并以他们自己必然得救结束;(3)基督降临时,“不可能看不到某些迹象”,这与那些宣称基督现在到了的人的教导形成了鲜明的对比。

留意祷告部分(11—12 节)接下来如何接续 3 节中信心和爱心这对主题(出于良善和信心的行为来表示)。

#### □ 2:1—12 纠正关于基督再来的错误教导

保罗力劝帖撒罗尼迦信徒不要被错误的教导所摇动(虽然他并不十分确定这些错误教导的源头),以此开始了这卷书信的正文部分(1—2节)。当你阅读保罗的回应时(3—12节),首先要注意,他让他们回想过去从自己领受的教导(5—6节),大意是基督再来之前必然有一些具体的事件发生。其次,要注意3节中提到的“不法之人”是整个叙事的主要人物。他借着撒旦行奇事,愚弄那些不喜欢真理的人(9—12节),他的出现将引起极大的混乱(4节)。但是最后,基督降临的时候,要亲自毁灭他(8节)。

#### □ 2:13—17 应用和祷告

保罗紧接着将帖撒罗尼迦的信徒(13—14节),就是那些相信真理并领受圣灵的人,与10—12节提到的人进行对比,以鼓励他们。他力劝他们要在先前所领受的教导上站立得稳(15节),最后祷告求神安慰他们,并在一切善言善行上坚固他们(16—17节)。

#### □ 3:1—5 请求代祷

在古代,友谊要求双方在行为上互惠(见第293—294页《腓立比书》的“阅读建议”部分);因此,保罗在这里为他们目前的情形祷告之后,现在也请求他们为自己目前的处境代祷。

#### □ 3:6—15 关于那些游手好闲并制造混乱的人

在阅读这部分内容之前,你可能想重读一遍《帖撒罗尼迦前书》4:9—12。回到前面的主题时,保罗以自己为榜样,力劝那些游手好闲并制造混乱的人要亲自动工,以免给他人带来负担(帖下3:6—13)。接下来(14—15节),保罗告诉教会应该怎么做,即不要和拒不领受这话的那些人交往,但是要视他们为弟兄,而不是仇敌。

#### □ 3:16—18 最后的事

致平安之后(16节),保罗亲自提笔结束了这卷书信,保证了这卷书信的真实性(17节)。接着,保罗愿主耶稣的恩惠与众人同在,以此祝福他们(18节)。

神再次向百姓保证只有基督拿着未来的钥匙,他们可以相信,神按照自己的时间最后必将打败仇敌。与此同时,信徒要彼此相爱,这也意味着不要滥用别人的慈爱,这卷书信因此成为圣经故事中神安慰百姓的一个部分。

## 《提摩太前书》

### 导向信息

• 内容:对一些假教师——他们的品格和教导——的控告,并就他们使信徒群体陷入危机的各种事情进行教导,其中夹杂着对提摩太的鼓励。

• 作者:使徒保罗(虽然许多人对此持怀疑态度)。

• 写作日期:公元62—63年,写于马其顿(可能是腓立比或帖撒罗尼迦),显然在他(预期的)从狱中获释之后,《腓立比书》1:13—2:24有所提及。

• 受信人:提摩太,他是保罗的长期同工,比保罗年轻;(从根本上说)是写给以弗所教会的(在6:21愿恩惠常与你们同在的祝福中使用了复数)。

• 致信原因:保罗留下提摩太负责以弗所教会,当时的景况非常棘手,有假教师(可能是地方的长老)误导一些家庭教会;保罗写信给提摩太,并借他写给整个教会,以坚固提摩太,来阻止那些误导人的长老和跟随他们的年轻寡妇。

• 重点:神的怜悯是显给所有人的,这是福音的真理;教会的领袖应当具有的品格;随意教导、主张苦行、喜欢争竞、贪爱钱财的人不适合做教会的领袖;提摩太要持守福音,应当在基督徒品格和教会的领导方面真正做信徒的榜样。

### 概要

很久以来,《提摩太前后书》和《提多书》被称为教牧书信,这是因为人们认为这些书卷是为了教导年轻牧师如何维持教会秩序的缘故所写。但是这种认识往往会使人把后来关注的问题读进这些书卷中,并将二者混在一起,以致使这些书卷失去了其本身所具有的个体(也是极不相同)特征和生活背景。《提摩太前书》在这三卷书信中排在最前面,写于保罗将提摩太留在以弗所不久之后。保罗在和假教师的头目断绝关系之后(1:19—20)前往马其顿,而把提摩太留下来,吩咐他要“嘱咐那几个人,不可传异教”(1:3)。

整卷书信在透过提摩太致教会的话和致提摩太的话之间不断变化,虽然致后者的话也是有意让教会听的。信中多处指出这些假教师和他们教导的错谬



(1:4—10, 19b—20; 4:1—3, 7; 6:3—10, 20—21)。致提摩太的话中(1:3, 18—19a; 4:6—16; 6:11—16, 20—21), 保罗指示了提摩太的职责所在, 并在教会面前鼓励他, 坚固他尽职(虽然有时履行职责会令人不快)。这两件事在 6:20—21 保罗对提摩太最后的吩咐中混在一起。这卷书信剩余的内容主要涉及教会事务的处理, 显然这些事务深受错误教导的影响——诸如信徒聚集在一起的祷告和教导(2:1—15)、担任教会领袖的资格及教会领袖的更换(3:1—13; 5:17—25)、对老年寡妇的关怀, 对年轻寡妇要劝她们嫁人(5:3—16)以及仆人对主人的态度等(6:1—2)。

虽然本卷书信中有许多话直接针对提摩太个人, 但是这也是一卷完全谈论工作的书信, 这里没有通常保罗书信开始时的感恩和祷告(参《提摩太后书》), 在书信的结尾处也没有朋友之间彼此的问候(又参《提摩太后书》), 已经说明了这一点。

### 阅读建议

在阅读的过程中, 要特别注意保罗谈到假教师及其教导时的那些话——因为在这卷书信的字里行间似乎都隐藏着对他们的担心。我们有足够的理由认为这些教师就是当地的领袖, 他们喜欢的一些观点与恩典的福音极不相符(1:11—17): 首先, 《提摩太前书》与保罗处理假教师问题的其他书信(哥林多后书、加拉太书和腓立比书)不同, 在这卷书中没有任何暗示这些假教师来自教会外面的话。其次, 保罗已经把其中的两个人逐出了教会, 显然他们是教会内部的人(提前 1:19—20), 稍后, 在《提摩太后书》2:17—18 也有证据表明他们中有一个人(许米乃)拒绝离开(注意两次提到他们时, 都先提到许米乃的名字, 这意味着他是假教师的头目)。现在, 第三, 阅读《使徒行传》20:17—35 保罗写给这间教会领袖们的话, 并要注意, 约五年前, 保罗曾经预言说这样的事会发生(29—30 节, 他们中间也必有人起来, 说悖谬的话)。

如果再增加一个额外的因素, 即那些长老们利用一些年轻的寡妇, 她们开放自己的家庭, 欢迎他们到那里讲那些新奇的事, 如《提摩太后书》3:6—7 所表明的那样, 那么整卷书信便明朗起来。注意这些因素结合在一起, 是如何解释这些问题的: (1) 为什么保罗在这里写信给提摩太, 而不是教会。换了其他情况, 保罗将致信教会, 而非提摩太。这是因为他的这卷书信若到那些教会领袖的手上, 大家

都不会听到信中的内容；同时，保罗在教会面前授权给提摩太，是要大家领会，已经有更加合适的人选取代这些领袖了。(2)为什么保罗没有详细教导长老的职责，而是教导长老当具有哪些品格。(3)为什么保罗详细教导要关心年老的寡妇，却劝年轻的寡妇要嫁人，她们中已经有人转去追随撒旦(提前 5:15)——这与他在《哥林多前书》7:40 的总体教导相反——以及为什么保罗要禁止她们在这种环境中讲道(提前 2:11—15)。(4)保罗本来主要关注的是福音(1:11)，为什么他在这卷书信中很少提到福音的内容——因为提摩太在这里不需要这样的教导——但是在另一方面却提到许多错误教导的本质。

这些错误的教导似乎将犹太教和希腊文化混在了一起。它们偏离正道，以律法为基础(1:7)，其中充满了对旧约的推测[“荒渺无凭的话语和无穷(令人厌烦)的家谱”，1:4]；以 *gnōsis* (“学问”，6:20) 为表现形式，似乎很深奥，且有排他性，也富有吸引力(1:4—7；注意在 2:1—7 和 4:10 中，神愿意万人得救)，其中还包括禁欲的教导，也极其荒谬，他们否定了神所造之物的美善(4:3—5；可能 5:23)。在控告假教师的教导之后，保罗也指控他们喜爱争竞，争辩言词(1:6；6:4)，并特别提到了他们的贪婪(6:5—10；参 3:3，“不贪财”)。

总而言之，保罗给提摩太留下了一项极为艰巨的任务。从《提摩太后书》——在这卷书信中保罗致提摩太的言词更为激烈——的证据来看，提摩太总的来说并没有成功地完成这项任务。在通读这卷书信的过程中，你可以试着把自己放在提摩太的位置上。

## 通篇阅读

### □ 1:1—2 问候

虽然保罗和提摩太在一起的时间很长，他们的关系也很密切，但是要注意保罗在这里是怎样强调他身为使徒的职分以及提摩太是他的“真儿子”(合法的孩子)的。基于教会必须听从这卷书信中的内容考虑，无疑，这是因为教会的缘故。

### □ 1:3—20 对提摩太的第一个指示

保罗对提摩太的第一个指示(3节，在 18节再次提到)提醒提摩太要嘱咐那几个人不可传异教(3节)，接着描述了这些错误的教导(4—11节)，并将其与保罗的见证(12—17节)进行对比。注意保罗的见证如何阐明福音的内容，并使保罗使徒的身份具有权威性。在这卷书信中有三处引证可信的话，15节第一次提

到这个引证(见 3:1; 4:9),并强调基督降世为要拯救罪人(而不是让人禁欲)。保罗再次嘱咐提摩太(1:18—20)是要提醒教会许米乃和亚历山大已经被逐出教会一事。

#### □ 2:1—15 对教会事务的教导

保罗提到的第一件事就是群体祷告,祷告是为“万人”(1节),因为神愿意“万人”得救(3—4节),基督已经作为“万人”的赎价,这就是证据(5—6节)。接下来是关于群体祷告规范的教导:当男人举手祷告时,他们不当为假教师的争论所玷污,女人不当穿诱惑人的衣服(在当时那种文化中),而是要“穿上”善行(9—10节);由于年轻寡妇的影响(2:15和5:14应当放在一起读),保罗禁止女人讲道(借撒旦引诱夏娃从而使人类陷在罪中这个圣经故事类比这些年轻的寡妇被撒旦引诱一事;参4:1和5:15)。

#### □ 3:1—13 担任教会领袖的资格

保罗引证第二个“可信的话”(1节),给出了教会中三类领袖当具有的品格条件(在语法上,第2节的动词“必须”支配着2节、8节和12节的内容):监督(1—7节)、执事(8—10节,12节)和女执事[(11节),可能;肯定不是指“妻子”]。注意在第2节,除了提到要“善于教导”之外,唯独没有提到职责的内容,并要注意这里提到的许多品格与在别处提到的假教师的品格形成鲜明的对比。

#### □ 3:14—4:5 这卷书信的目的

保罗写这卷书信是为了让神的百姓明白在神的家中应当怎样行事。他们是神的殿(真理的柱石和根基),其中存留着“敬虔的奥秘”,这在3:16以赞美诗的形式列出来;这与那些堕落了的老人们所讲的鬼魔的道理(4:1—5)形成直接的对比。注意这里的赞美诗强调基督道成肉身(第1行),显然与禁欲主义的错误教导相反(4:3—5),并强调福音的普世性(4—5行),这与此类禁欲主义(显然)倡导的排他主义也形成鲜明的对照。

#### □ 4:6—16 保罗再次指示提摩太

正如在第1章一样,保罗对提摩太的指示也是针对假教师而言的(6—8节)。第三次引证“可信的话”(8节)强调,3:15—16提到的敬虔(与禁欲的“克己”相对),持定今生和来生的应许,而另一个关于“劳苦”的词(保罗和提摩太作为福音的执事)再次强调了福音的普世性。

这个指示的其余部分(4:11—16)显然是为了鼓励提摩太,同时要注意这里

是如何将提摩太置于公众面前，让众人以他为榜样——尽管他很年轻——从而再次肯定了他在众人中间的事工，然后才以个人性的话语结束。

□ 5:1—6:2b 关于寡妇和老人们(及仆人)

保罗现在详细说明了应当如何处理扰乱教会的两类人的问题。保罗在介绍性地说明当如何对待教会中的所有人之后(1—2节)，他依次提到年轻的寡妇(3—16节)、偏离正道的长老(17—25节)，以对仆人的教导结束(6:1—2)。注意在这两个主要的场合中保罗怎样将那些偏离正道的人与持守纯正信仰的人作比。这样，教会要看顾“真为寡妇的”(5:3—9)，但是他劝年轻的寡妇嫁人，生养儿女，治理家务(11—16节)。

同样，教会必须敬奉(并支付薪酬给)忠心的长老(5:17—18)，但是对于“那些犯罪的”，也要(不存成见地)审问、解除他们的职务，并让人替代他们(19—22节，24—25节)。中间插入给提摩太的话(23节)可能是为了提摩太和教会的缘故：“要保守自己清洁”(22节)并不包括(禁欲主义的?)戒酒在内，提摩太为了身体健康的缘故，需要用酒。

□ 6:2c—10 对假教师最后的指控

保罗在这里再次控告假教师喜爱争竞，但是最后，他又责备他们贪财。注意保罗在这里如何借用旧约的智慧传统(伯 1:21;传 5:15)。

□ 6:11—20 对提摩太最后的指示

如 4:1—16 一样，注意在此保罗如何再次将提摩太置于与假教师的对比中。这里强调提摩太要持守命令直到主耶稣基督显现，“到了日期……要将他显明出来”。17—19节证明 6—10节对贪财的指控是适宜的：那些碰巧富足的人(在当时的文化中，财富可以作为遗产继承下来)应当在“好事上富足”，特别是要施舍给有需要的穷苦人。

注意保罗在这卷书信的最后(20—21节)如何总结自己认为紧急的那些事项；这些事项突然出现也凸显了其紧迫性。

这卷书信对圣经故事的独特贡献在于其强调教会好领袖的作用，这是为了神百姓的缘故，从而呼应了旧约中真假先知之间的对比。

## 《提摩太后书》

### 导向信息

• 内容:呼吁提摩太要保持对基督、福音和保罗的忠心,并最后一次抨击了(《提摩太前书》中的)假教师。

• 作者:使徒保罗(虽然许多人对此持怀疑态度)。

• 写作日期:约公元64年,写于罗马的一座监狱中(4:17中的狮子暗指尼禄或罗马帝国)。

• 受信人:以提摩太为主,其次也写给教会(4:22节中的第一个you是“你”,最后一个you是“你们”)。

• 致信原因:保罗再次被捕,被带到了罗马[很有可能保罗是因亚力山大的煽动被捕,并从特罗亚被带到罗马的,4:13—15(可能与《提摩太前书》1:19—20中逐出教会的亚历山大是同一个人)];这卷书信催促提摩太要到保罗身边,但是在很大程度上,这可以说也是保罗留给提摩太的一份遗书和见证。

• 重点:基督救赎的工作,“他已经把死废去,藉着福音,将不能坏的生命彰显出来”(1:10);在苦难面前要忍耐,要对基督忠心;要思考他们长久以来的关系,要对保罗忠心;要忠于传讲/教导“道”(即福音的信息),对福音忠心;假教师的教导必要蔓延,但是最终他们必将灭亡;属基督的人最终必将得救。

### 概要

这是保罗(现存的)最后一卷书信。在这卷书信的末尾,我们知道保罗写信的主要目的是要催促提摩太速去罗马找他(4:9, 21),并在去的时候也带上马可和一些个人用品(4:12)。提摩太离开后,大概将由当前带信的推基古接替他(4:12)。保罗让提摩太速去是因为冬天马上就到了(4:21),而且事实上,对保罗的初次庭审已经开始了(4:16)。

但是这卷书信的大部分内容与这件事不太相关,主要是呼吁提摩太要在苦难中持守对保罗和福音的忠心。从这个意义上来说,这也是一卷含蓄地劝勉众信徒要忠心的教会文献(因此在4:22b中出现了复数“你们”)。当时,假教师的

影响仍在继续(2:16—18; 3:13),又有许多人离弃了真道(1:15),保罗也预期自己不久将被处死(4:6—8),正是在这样的背景下保罗发出了这个呼吁。

这卷书信中的一切都反映了这些事件,其中包括感恩部分(1:3—5)和结束时有关个人的事项和教导(4:9—18)在内。这卷书信的主体主要由保罗三次呼吁提摩太要忠心的内容组成(1:6—2:13; 2:14—3:9; 3:10—4:8),每一个呼吁要遵循 ABA 的模式,这样形成的整卷书信,其模式也与此相同。在第一个呼吁中,采用了忠心—背叛—忠心的模式(1:6—14/1:15—18/2:1—13);在第二个呼吁中,采用了反对—忠心—反对的模式(2:14—19/2:20—26/3:1—9);第三个呼吁中,采用了保罗的忠心—呼吁—保罗的忠心的模式(3:10—12/3:14—4:2, 5/4:6—8),其中夹杂着有人反对和背叛的内容(3:13; 4:3—4)。从整卷书信来看,第一部分和第三部分大部分内容是保罗在呼吁,而夹在中间的部分主要与反对有关。

### 阅读建议

在教导年轻牧师如何处理教会事务的意义上,这卷书信被列入教牧书信并不十分妥当(见第 308—309 页《提摩太前书》的“概要”部分)。但是,从保罗对提摩太个人的关心这个意义上来讲,这也确实是一卷教牧书信。信中交织着保罗对基督和福音的关切。在阅读的过程中,你可能愿意把这样的语句标出来。

《提摩太后书》并不是保罗“被捆绑”(2:9)以来写的第一卷书信。但是与前几卷书信(《腓立比书》、《歌罗西书》、《以弗所书》和《腓利门书》)相比,保罗在这几卷书信中曾经期待自己不久获释(腓 1:24; 2:23—24; 门 22 节),但是在这里,他非常清楚地表明自己不久将被处死(提后 4:6—9, 16—18)。虽然这使得整卷书信让人感觉有些心酸(显然分离是一件痛苦的事,1:15; 4:9—12),但是这里并没有绝望的成分。相反,苦难本来就是福音的一部分(1:8; 2:3; 3:12; 4:5)。基督已经把死废去,借着福音,将不能朽坏的生命彰显出来,这句话在这卷书信中回响,声音极为清楚响亮(1:10; 2:8—10, 11—12a; 4:8, 18),你不可能忽略它的存在。

即使在谴责假教师的长段(2:14—3:9),也交织着盼望的言语:“主认识谁是他的人”(2:19,与民 16:5 相呼应)。这部分也有助于证实你从《提摩太前书》了解到的关于假教师的事:他们喜欢为言语争辩(提后 2:14,23);他们偏离真道,并

说复活的事已过(2:18);他们在一些“无知的妇女”中间很受欢迎(3:6—7);他们的生活方式与福音也不相称(3:1—5)。

## 通篇阅读

### □ 1:1—5 问候和感恩

要留意问候部分中“照着……生命的应许”对整卷书信剩余部分所具有的意义。并要注意,与更多谈论工作的《提摩太前书》和《提多书》相比,这卷书信中有感恩的部分,这也(具有代表性地)预见了这卷书信中的许多内容。要特别注意保罗和提摩太之间的关系,以及提摩太对前辈所持守真道的忠心。

### □ 1:6—2:13 第一个呼吁

第一个呼吁定下了整卷书信的格调;基本上包括两个部分——保罗要提摩太(1)与他一起为福音受苦(8节),和(2)保守所托付他的善道(13—14节)。圣灵的工作(6—7节,14节)、基督和福音(9—10节)以及保罗的榜样(11—12节)是呼吁的基础。

呼吁被打断,中间插入了许多不忠之人(15节)与一位忠心之人(阿尼色弗16—18节)的对比。

注意,保罗在接下来继续呼吁的时候(2:1—13)用了新的手法:提摩太必须把他所领受的教训交托别人(2节)——因为他将要离开以弗所(8—10节)。在系列类比之后,保罗强调提摩太要忠心、专心并期待最终能得到冠冕(3—7节),并在这里让提摩太思想基督和保罗自己(8—10节),以再次加强他的呼吁,最后,保罗以“可信的话”(提后2:14—18)结束,强调无论如何神是信实的。

### □ 2:14—3:9 呼吁的背景:假教师

你可能会注意到,正如《提摩太前书》一样,保罗这里写给提摩太的话也以假教师为背景。保罗对假教师的第一次警告(提后2:14—18)强调他们为“言语争辩”,他们的话是“世俗的虚谈”,具有破坏性的影响。但是神“认识谁是他的人”,这些人“总要离开不义”(19节,这为后面的内容做好了准备)。

与之形成鲜明对照的,是保罗对提摩太的呼吁(2:20—26)。保罗以一个类比开始(他必须自洁,并洁净教会,除去其中“无用的器皿”),之后,他强调提摩太要有温柔、不争竞的灵——即使处理那些抵挡的人也一样。

保罗在3:1—9又回到了假教师的问题上。保罗在这里描述了他们以自我

为中心可憎的一面(1—5节),以及他们欺骗和控制“无知妇女”的行径(6—7节),并把他们与埃及的巫士相比(8—9节)。

#### □ 3:10—4:8 最后的呼吁

第一个呼吁主要集中在基督和福音上。这个呼吁主要集中在提摩太和保罗长久以来的关系及保罗自己在传福音上所立的榜样(3:10—13; 4:6—8)上。这两段内容将呼吁夹在其中,先是提到提摩太自己的过去(3:14—17),其次又提到提摩太的事工,因为许多人已经偏离了真道(4:1—5)。

#### □ 4:9—18 写这卷书信的第一个原因

保罗以说明他写这卷书信的主要原因——催促提摩太速来他这里(冬天到来之前,21节),并把他的个人用品也带来(9节,13节)——结束。保罗是在有人离弃真道,其他人已被差派出去工作的背景下说这些话的(10—12节)。因为提摩太将从特罗亚来,所以保罗警告他要防备亚历山大(14—15节)。在结束部分,他又提到自己的“初次申诉”(在某种规模较大的陪审团面前受审),这对他而言是福音得胜的时刻。保罗虽然在初次申诉时从“狮子嘴里被救出来”,但是他盼望进入天国。

#### □ 4:6—16 最后的问安

与《提摩太前书》不同,《提摩太后书》从总体风格而言,更像一卷书信,因此它以朋友之间彼此的问安,另加愿恩惠常与你们同在的祝福结束。

保罗完成这卷书信之后,他在圣经故事中的使命便结束了。我们欠他许多的债,我们若谨慎留意他在这卷书信中对忠心的呼吁,会对我们有益。

## 《提 多 书》

### 导向信息

- 内容:教导提多将在克里特的众教会安置妥当,其中包括任命合格的长老,教导各种不同的社会群体等,以假教师为背景。
- 作者:使徒保罗(虽然许多人对此持怀疑态度)。
- 写作日期:约公元62—63年,显而易见,这卷书信写于马其顿,几乎与《提



摩太前书》同时(见 3:12; 尼哥波立位于马其顿的亚得里亚海沿岸)。

• 受信人:提多,他是一个外邦人,有时也是保罗旅行的同伴(见加 2:1—3; 林后 7:6—16; 8:6, 16—24; 12:17—18); 克里特的众教会(多 3:15, “你们众人”)。

• 致信原因:保罗将提多留在克里特,要他完成安置教会的事,而他和提摩太(显然)前往以弗所,在那里他们遇到一个令人极为沮丧的处境(见《提摩太前书》)。但是保罗必须前往马其顿(提前 1:3; 参腓 2:19—24); 可能保罗在写《提摩太前书》时圣灵提醒他在克里特也出现了相似的问题,所以他也通过给提多的信向那里的教会致信。

• 重点:神的百姓一定是良善的,也必然行善——对教会领袖来说,尤其如此; 恩典的福音与以犹太律法为基础的错误教导形成鲜明的对比。

## 概要

从某些方面来说,《提多书》看上去像《提摩太前书》的一个小版本,假教师错误的教导使得保罗需要就教会领袖应当具有的品格进行教导; 同时,保罗也提到了假教师所引发的其他一些问题。因此,这里提出长老应当具备的条件和对假教师的指控与《提摩太前书》明显有相似之处。

但是二者的差异也很大。最显著的差异在于留给提摩太的是一间已经存在近 12 年的教会,提摩太必须处理那些误导教会的长老们的问题; 而将提多留在克里特,是要他将新的教会安置好。因此,在这里,保罗开始谈到教会的领袖应当具备的条件(1:5—9),接着才提到假教师的问题(1:10—16)。接下来,他从总体上指示提多应当怎样教导老年人、少年人、妇人和仆人,强调要行善(2:1—10),看上去像是要展开阐述《提摩太前书》5:1—2 和 6:1—2 的内容。这卷书信剩余的部分接着强调在神的恩典中,他们要在世界上“行善”(2:11—3:8),这里再次与假教师形成对比(3:9—11)。

## 阅读建议

虽然假教师的问题是保罗写《提多书》大部分内容的原因,但是与《提摩太前书》相比,他们在这里看上去并不是一个支配性的因素。“这些人的口总要堵住”(1:11),那些跟随他们的人要严严地受责备(1:13)。这里与《提摩太前书》的相似之处如此之多,以致会让人认为它们所针对的是同样的教导:他们喜欢以律法

为基础的(3:9)犹太人荒渺的言语(1:14)和“家谱的空谈”(3:9);他们喜欢辩论(1:10; 3:9);他们是欺哄人的(1:10),并且贪爱钱财(1:11);他们显然利用律法鼓动人们禁欲(1:15)。《提多书》对最后一点的强调稍多一些,保罗的回应更多地强调神的恩典和善行。

所以在阅读的过程中特别要留意保罗强调行善的部分。虽然这在《提摩太前书》中也可以找到(提前 2:10; 5:10),但是这个主题遍布在《提多书》中(多 1:16; 2:7, 14; 3:1, 8, 14; 参 1:8)。对保罗来说,神的恩典和行善之间并不冲突,后者是前者带来的必然结果。与恩典有冲突的是律法在“宗教”上的应用,这种观点认为借着遵行规条可以保持自己的纯洁性,从而能够得到神的喜悦。但是人若真正经历到神的恩典,他就会热心为善(2:14)。因此,这两个主题在两个重要的神学段落(2:11—14; 3:4—7)中混在了一起,后面的段落是又一段可信的话,在这些书卷中共有五段这样的话。

## 通篇阅读

### □ 1:1—4 问候

这卷书信与《提摩太前书》一样,更具有“公务”而非个人信件的特点,这一点与《提摩太后书》不同。因此,其中没有感恩和祷告部分。保罗长篇阐述自己使徒的职分,你认为他这样做是为谁呢(提多还是众教会)?读完整卷书信之后,你可能想回过头来,再读这段内容,并列出这里预见这卷书信内容的方式。

### □ 1:5—9 任命长老

这里所写的内容与《提摩太前书》3:2—7 极为相似。事实上,这里期待中的“任命”一事(不是“替换”)已经陈明(多 1:5),这也是与《提摩太前书》的一个主要不同之处,即《提多书》1:9 提到职责的问题。关于他们要“乐意接待远人”,请参见《约翰三书》。也不要错过《提多书》1:8 提到的下一项内容:他们要“好善”。

### □ 1:10—16 要抵挡假教师

假教师的口总要堵住,这是因为他们做事,正中了的关于克里特人的话,说“克里特人常说谎话,乃是恶兽,又馋又懒”。要严严地责备那些受引诱跟随他们的人。再次,要注意这部分是如何结束的:这些人“在各样善事上是可废弃的”。

### □ 2:1—10 各种人应过的敬虔生活

保罗提起与《提摩太前书》5:1—2 相同的四种人,并加上 6:1—2 中的仆人,

用“纯正的道理”(医学上形容健康的比喻)教导他们:老年人、老年妇人、少年妇人、少年人和仆人。注意保罗多次给出敬虔生活的原因,是为那些教会外面的人的缘故(多 2:5, 8, 10)。另外,要注意第 7 节:提多要显出“善行”的榜样。

□ 2:11—15 敬虔生活的基础

现在,保罗给提多提供了前面教导的神学基础——神的恩典、我们将来的盼望以及基督的救赎,救赎的目的是为了他的百姓,他们要“热心为善”(14 节)。

□ 3:1—8 神在世上的百姓

如 2:1—10 一样,要注意“行善”是如何外指的——如何为了不敬虔的世人而过一个敬虔的生活(3:1—2),因为我们自己从前与他们一样(3 节)。如此生活的根基在于三位一体的神所成就的救恩(4—7 节)——是因为神爱我们,借着基督称义的恩典及圣灵更新的工作重生了我们,这圣灵借着耶稣基督厚厚地浇灌在我们身上。8 节给出了讲这些话的目的所在。

□ 3:9—11 对假教师最后的控告

你可能想把这里说的话与 1:10—16 的话进行比较。这样,这卷书信结束的方式与开始相同。

□ 3:12—15 最后关于个人的事项和问安

保罗向提多谈到他和其他人往来的一些事项(12—13 节)之后,最后一次直接切入“行善”这个主要的主题(14 节),接着以彼此之间的问安并愿恩惠常与众人同在的祝福结束了这卷书信。

这卷书信对于圣经故事的重要性在于,保罗坚持认为恩典和行善是彼此相属的,以后者不和宗教规条的遵行相混淆为前提。

## 《腓利门书》

### 导向信息

• 内容:确保一位名叫阿尼西母(可能外逃)的奴仆得到饶恕是这卷书信的唯一目的。

• 作者:使徒保罗和他较年轻的同伴提摩太。

• 写作日期:可能在公元 60—61 年(见第 296 页《歌罗西书》的“导向信息”部分)。

• 受信人:腓利门,他是歌罗西的一位外邦信徒(见西 4:9),在他家里有聚会;问候和最后的问安部分表明保罗期待腓利门也将这卷书信与教会分享。

• 致信原因:阿尼西母新近信主,并一直在服侍狱中的保罗;现在他要被派回腓利门那里,同去的还有推基古,他身上携带着保罗致歌罗西(歌罗西人)和亚西亚(以弗所人)教会的书信。

• 重点:福音使人彼此和好,不仅使犹太人(保罗)和外邦人(腓利门)和好了,而且使(外逃的)奴仆和主人也和好了,使他们成了弟兄!

## 概要

《腓利门书》极为精致,是保罗写的最短的一卷书信。保罗明确请求受信人饶恕一个当受惩罚的罪行(阿尼西母的罪行)——并含蓄地请求他饶恕另一个罪行,这罪也是当带到当局面前受审的(保罗窝藏外逃的奴仆)。

在开始的祷告和感恩(4—7 节)部分,保罗因福音在腓利门生命中的作为赞美神,你可能会想留意保罗是怎样精心地把这卷书信纳入福音的全景。要特别注意,保罗没有使用自己使徒的权柄(见 1, 8—10, 17, 21),相反,他诉诸福音的爱心(8—11 节)。他也提醒腓利门,腓利门自己也是因着保罗信主的人之一(19 节),现在被认为是保罗在福音上的“同伴”(17 节)。

12—16 节是一处妙笔。阿尼西母在腓利门不知情的情况下一直在替他服侍保罗,他从腓利门那里逃出来结果却是为了更大的益处,尤其是福音的益处。虽然他现在回到腓利门那里,是一个悔改了的奴仆,但是保罗提醒腓利门,在奴仆和主人之间的关系中他们首先是基督里的弟兄。

## 阅读建议

在第一世纪的希腊—罗马世界中,人们被沦为奴隶并非基于被掳或种族的原因,像北美(和欧洲)历史上那样。在保罗的时代,他们成为奴隶是因为经济和出身的问题。但是即使是像阿尼西母一样,在别人家里做奴仆,他们也位于社会阶梯的底层,在罗马的法律之下,几乎没有任何权利可言。因此主人可以随意对待他们,那些外逃的奴隶常常被钉十字架,主人以此来威慑其他的奴隶。

可以想像自己处在阿尼西母的位置上。显然他曾窃走了腓利门家里的一些物品(18—19节),并尽可能逃到离那里最远的地方(罗马),但是他后来悔改,偶然遇到了狱中的保罗。现在,他回到了腓利门那里,站在教会的信徒中间,当时教会正在向信徒宣读《歌罗西书》和这卷书信。你会有什么感受呢?

我们也可以猜测,腓利门已经读过这卷书信,所以在教会中宣读不过是腓利门见书信并按照保罗的希望去行的一个宣告。你可能也想回头速读一遍《歌罗西书》,思考歌罗西的信徒正在听教会宣读这卷书信,阿尼西母也在场,他们也必然接纳他为基督里“亲爱的弟兄”。

这卷书信起作用了吗?当然,它起作用!很难想象,如果这两卷书信没有效果,还可以存留到今天!这位阿尼西母是否就是后来成为以弗所教会监督的那位阿尼西母,我们不能确定,但是基督教的传统是这样认为的。我们从伊格那修(Ignatius)那里知道一点他的情况,伊格那修在去罗马殉道的路上,写信给以弗所的教会说:“因此,我奉神的名,接见以阿尼西母为代表的你们教会的众人,他是这个世界的监督,他的爱难以用言语形容。我祷告,你们要在耶稣基督的灵里爱他,也都要像他。主是当受称颂的,使你们有这样的监督。你们也配得这样的监督。”福音确实可以成就这样的事!

## 通篇阅读

### □ 1—3 问候

值得庆幸的是,问候的礼仪给我们提供了许多有用的信息,就是列在《腓利门书》“导向信息”部分的内容(亚腓亚可能是腓利门的妻子;从《歌罗西书》4:17来看,亚基布有可能是教会的一位讲道人)。无论如何,确信阿尼西母回来会对整个教会产生影响,对腓利门一家也是如此。

### □ 4—7 感恩和祷告

如在其他书信中的感恩和祷告一样,保罗在这里感谢神,也主要为福音在腓利门生命中的作为祷告。注意这里强调爱和信心(5节),在6—7节将又进一步阐述了这两点,只是次序相反。还要注意第7节最后如何预示接下来的内容。

### □ 8—21 恳求

注意10—11节阿尼西母的名字是一个双关语。保罗不仅劝勉众人要接待这位先前一无用—如今—有益的人(17节),并要接纳他回来,视他为“基督里的

弟兄”。不清楚保罗会怎样偿还阿尼西母所欠的债——毕竟，他身在狱中，自己也完全依靠外面的供应！他当然期望腓利门能够将旧账一笔勾销，但是为防止腓利门不这样做，他以福音为榜样，将这债担在了自己身上。

□ 22—25 针对个人的话和问候

22 节表明保罗期待自己不久将从狱中释放出来(参腓 1:24; 2:23—24),对这件事情的关注代替了通常在这里出现的“向众圣徒问安”。你可能希望对《腓利门书》23—24 节和《歌罗西书》4:10—15 的问安部分做一下比较。

这卷半私人半公务的书信被列入圣经中,是因为福音的真理不仅存在于历史中,存在于对历史的神学解释中,也存在于琐屑的生活中。这样的故事,难以计数,人们在诸如此类的故事中讲述神的作为。

## 《希伯来书》

### 导向信息

• 内容:一些“劝勉的话”(13:22),以书信的形式发出,鉴于神在基督里最美的最后的启示,信徒要忠心,要忍耐。

• 作者:未知;他是第二代信徒(2:3),长于讲道和解释圣经,也精通希腊语(这卷书信成为正典,被置于保罗书信当中,但可以确定,保罗并非本书的作者)。

• 写作日期:未知;据猜测可能是在公元 50—90 年间;有可能写于公元 70 年之前(因为作者在书信中没有提到犹太圣殿被毁一事)。

• 受信人:虽然未知,但是一个特定的犹太基督徒(或者主要以犹太基督徒为主的)群体;可能是脱离基督徒群体(10:25; 13:7, 17)的一间罗马家庭教会(13:24)。

• 致信原因:因为经历苦难(10:35—39)这个群体感到沮丧,还有可能是因为怀疑耶稣是否能够真正担负罪孽;作者写这卷书信是要坚固他们,“不可丢弃勇敢的心”(10:35;参 2:1; 4:14)。

• 重点:神借他的儿子已经做了最终的、完全的启示;弃绝基督就是连神也一起弃绝了;基督超越了古时的一切——旧的启示、启示的天使、第一次出埃及

(摩西和约书亚)、整个祭司制度；神的百姓在基督里可以有全备的信心，他是最完美的大祭司，使众人可以随时进到神的面前。

## 概要

《希伯来书》是一卷篇幅较长，持续论证的书信，作者来回于论证（以圣经为基础）与劝勉之间。引导作者从始至终来回论证的就是神的儿子绝对的超越性，他超越了古时的一切；这就是作者对圣经的阐释。作者担心的是，在目前危难中，有的信徒可能会离开基督，从而未能得到神的儿子的救赎和他作为大祭司的代求，他们也就无法自己来经历神的同在；这是这卷书信中劝勉的内容。

引言部分(1:1—3)从七个方面描述了神的儿子及其工作，这使他成为神最后的启示。引言部分，设定了这卷书信的模式。接下来连着是两个主题部分(1:4—4:13；4:14—10:18)，每个主题又由几个副主题组成，最后主要是应用和劝勉(10:19—13:21)，这里还交织着一些引自圣经的更进一步的论据。

第一部分关乎神的儿子——他的超越性。他虽然有人性（也由于他的人性！），但是他超越了天使(1:4—2:18)，超越了摩西(3:1—19)，也超越了约书亚(4:1—13)。这里，作者也为第二部分做了铺垫：基督作为大祭司有效的侍奉是借着先存、现在被高举的神的儿子成为肉身才成为可能的。第一次出埃及失败，错不在摩西和约书亚，而是因为百姓未能忠心坚忍的缘故。作者在这里劝勉读者不要步先人的后尘。

第二部分关乎神的儿子，他是完美的大祭司。在一个过渡性的劝勉之后(4:14—16)，作者介绍了耶稣是大祭司(5:1—10)，后面跟着两个警告和一段鼓励的话[5:11—6:3(属灵方面的怠惰)；6:4—8(背教)；6:9—20(神确定的应许)]。接着，作者引用王室的弥赛亚《诗篇》110篇，说麦基洗德是更高等次祭司的样式(7:1—28)。在这个全新的，从而也是超越的圣约的基础上，这位完美的祭司在完美的圣所献上了完美的（一次永远的）祭(8:1—10:18)。

第三部分关乎忠心的坚忍。作者以呼吁开始——既然有这一切，“就当……”(10:19—25)——接下来是警告(10:26—31)、鼓励(10:32—39)、例证(11:1—12:3)、教导(12:4—13)和另一个警告(12:14—17)。最后，作者用一个绝妙的比喻，将西奈山和属天的锡安山进行比较，向他们证实将来的确定性(12:18—29)，接着非常实际地劝勉他们在今生应当如何生活，以此结束了这卷书信(13:1—25)。

作者一连七次阐述了旧约的关键经文，同时以劝勉作为各个阐述之间的过渡，你可能想留意他是如何做到这一点的：(1)《希伯来书》2:5—18 为《诗篇》8:4—6；(2)《希伯来书》3:7—4:13 为《诗篇》95:7—11；(3)《希伯来书》4:16—7:28 为《诗篇》110:4；(4)《希伯来书》8:1—10:18 为《耶利米书》31:31—34；(5)《希伯来书》10:32—12:3 为《哈巴谷书》2:3—4；(6)《希伯来书》12:4—13 为《箴言》3:11—12；(7)《希伯来书》12:18—29 为神在西奈山显现(出 19)。

## 阅读建议

当代大部分基督徒发现理解《希伯来书》并不容易，至少有两个原因：(1)这卷书的结构(如刚才所提到的)是一个单一的、持续的论证，其中交织着应用和劝勉；(2)作者思考的世界(观察事实的基本方法)与我们截然不同。因此读好这卷书有两个关键。

首先，要看到作者在全卷书中关注的两个焦点：(1)神的儿子耶稣无可匹敌、至高无上的威严。他是万物之始，也是万物之终，他在肉身受苦，成为完美的大祭司，成了他们的代表(他最终完满地对付了罪，也是满有怜悯地认同他们处境和情感的代祷者)；(2)所有这些话都是针对那些受信人失望的处境说的，他们长期以来受苦难的击打(10:32—39)，开始怀疑耶稣事实上是否是神最后的答案。试着将自己置于他们的处境中：他们是一些很久以前就信靠耶稣的犹太人，相信在经过一个漫长的等待之后，他们盼望的弥赛亚终于来到了，他们的盼望终于要实现了——但是初信之后很长时间以来，苦难(和罪)一直延绵不断。

其次，对作者(和读者)而言，万物按照他对圣经的阐述，都指向基督。尤为重要，你需要对《希伯来书》的作者如何引用经文以及他所引用的是什么经文有一定的认识。

就作者引用的经文，有四个方面比较重要：(1)他和读者只有一部圣经，就是七十士译本，是希伯来圣经的希腊语译本。这意味着有时他引用的经文极为准确，常常读起来不太像你读的旧约圣经；有时，他的要点由希腊文圣经所用的词给出。(2)他常常使用大家所知道的犹太教师的方式进行辩论，即“由小及大的方式”(如果某事物适用于 a，那么它适应于 z 时便更是如此)。(3)他透过基督阅读整个旧约，非常明白王室的《诗篇》指向大卫更为伟大的后裔，即弥赛亚。(4)他先是引用自己所选的经文，然后再看其他经文和发生在基督身上的事件是



如何支持自己对此的认识的,这是他引用经文论证的方式。

特别重要的是,你要认识到作者实际上引用了哪些经文,然后又从何处开始论证。例如,他在 9:1—10:18 暗指献祭的制度,但是他从来没有引用《利未记》中的经文。相反,他的论证几乎全然集中在耶稣身上,因为耶稣应验了一个重要的王室《诗篇》——《诗篇》110 篇中的预言。同时,他以耶稣也应验了第一篇王室《诗篇》——《诗篇》2 篇的预言为条件。《诗篇》2 篇宣告说弥赛亚是神的儿子(诗 2:7),这正是作者在引言部分(来 1:2)提到的第一件事。他接着详细阐述到这个儿子就是宇宙的承受者(也是创造者和护理者),他是神“荣耀所发的光辉,是神本体的真像”。在接下来的系列论据中,他首先引用了《诗篇》2:7 及大卫之约(撒下 7:14)。你会发现《诗篇》2:7 最后一次在《希伯来书》5:5 被再次引用,作者在这里还引用了《诗篇》110:4。

接下来观察关于儿子的引言(来 1:1—3)中提到“他洗净了人的罪”和“坐在高天至大者的右边”如何成为最后一件事。这些话暗指《诗篇》110 篇(4 节,1 节),在随后系列内容中(来 1:13),作者最后引用了这些话。因此,在这篇弥赛亚的《诗篇》中,你会发现两个重要的方面:(1)儿子,现在被称为“主”,坐在了神的右边(110:1),这是神的大祭司所坐的位置(见来 8:1; 10:12; 12:2),以及(2)神起誓应许被高举的王/儿子也要按照麦基洗德的等次,成为永远的祭司(诗 110:4)。所以作者在 5:5—6 将《诗篇》110:4 加到《诗篇》2:7 后,从这里开始,下面的论证将与基督成就这个应许有关。

在这些要点之外,还要加上下面几点:以色列人未能进入安息(来 3—4 章,以《诗篇》95 篇为基础);(2)神应许要立新约的事实(耶 31:31—34,来 8:8—12 全文引用);(3)事实上,基督受死,既立了新约,又献上了一次永远的完美的赎罪祭(9:1—10:18,从而结束了旧的秩序);(4)一串较长的名单(11 章),列出了那些在等待将来应许时因信坚忍的人的名字,和(5)12:18—29 结束处将属天的锡安山的优越性与西奈山进行类比——你应该不仅能够看到整个论证的走向,而且能够明白这对早期的犹太基督徒多么具有说服力。所以阅读这卷书,享受其中的乐趣吧!

## 通篇阅读

### □ 1:1—3 引言

留意这些引言部分的经文与这卷书信的论证部分如何相辅相成:儿子超越

了先知,他是万物的承受者,也在万物之先。另外,他是神的荣耀,是他本体的真像,现在他也托住万有;也正是他洗净了人的罪,如今坐在神的右边。

#### □ 1:4—4:13 神子的超越性

这里你很快进入了作者的论证中,他从引用系列旧约经文开始(1:4—14),同时处理两件事——显明儿子超过天使,并支持2—3节的判断。

作者在最初的警告(2:1—4)之后,详细阐述了《诗篇》8:4—6来证实道成肉身所具有的重要意义:神让儿子暂时“比天使小一点”,这样他就能够(1)完全认同我们,(2)借着他的受难完成对我们的救赎,以及(3)因此也成为我们满有怜悯的大祭司——因此比天使更好。

接着,作者将耶稣与摩西进行对比(来3:1—6;注意论证的形式,即从小及大的论证方式)。作者提到耶稣超过摩西,由此引发了他对读者的劝勉和警告,凡属基督的人不得效法那些属摩西的人(来3:7—19)的不信(没有因信顺服),这些劝勉和警告以《诗篇》95:7—11为基础。注意,这一点如何依次引发作者去阐述进入神安息的主题(4:1—10;取自诗95:11)。第一个约书亚(希腊语“耶稣”之意)没有使百姓进入安息,而这安息如今正等待着那些坚忍的人进去。过渡部分的劝勉(来4:11—13)提醒犹太基督徒神的道是确定的。

#### □ 4:14—10:18 神子作为大祭司的超越性

在这部分中,你会发现作者长篇、持续论证耶稣是最美的大祭司。作者以一个过渡性的劝勉(4:14—16)引入了这个主题,劝勉部分接续了2:17—3:1的主题,力劝众人基督作为大祭司不仅仅使祭司们,而是使所有的人都可以“坦然无惧地来到施恩的宝座前,为要得怜恤”——因为基督同有我们的人性,也受尽各样的苦难。

持续论证从5:1—10开始,作者解释了《诗篇》110:1,4,首先强调祭司的人性和职责,以及他们蒙神所召的使命,接着引证两篇王室《诗篇》,表明耶稣的人性和受苦如何使他成为一位合格的祭司——但是他如今做祭司,属于一个新的更高的秩序,即是照着麦基洗德的等次。

作者在详细阐述这一点之前,觉得不得已要责备他们,他们走向成熟过于缓慢(来5:11—6:3),因此他又警告他们不要背教(6:4—8),但是要注意他以鼓励结束了这段话(6:9—12)。当作者再回到对麦基洗德的解释上时,他说在同一节经文中神起誓为他的应许(诗110:4,关于弥赛亚的祭司职分)作证,因此他的应

许是绝对有保证的(来 6:13—20)。

关于麦基洗德的解释主要包括两部分:首先(7:1—10),作者引用了《创世记》的内容(创 14:18—20),提到麦基洗德没有族谱(他没有父母,也没有人的子女)的荣耀,并在事实上已经预示了利未人(认为已经在先祖亚伯拉罕的身中)比不过那更为伟大的;其次(来 7:11—28),作者表明,耶稣符合麦基洗德的等次,他的祭司职分既是合法的,也超过了亚伦。

不仅如此,而且(8:1—6)基督也是在更好的圣所(就是在天上;注意《希伯来书》8:1 暗指《诗篇》110:1)担任祭司的职分,他为祭司是建立在《耶利米书》应许的新约(因此也是更好的约)的基础之上(来 8:7—13)。注意接下来的解释怎样表明基督作为完美的“献祭者”也是更好的(完美的)祭物(9:1—10:18)。在描述旧的属世界帐幕中的敬拜之后(9:1—10),作者表明耶稣献上自己为祭,成了永远赎罪的事(9:11—14),并借着自己的死作了新约的中保(9:15—22)。他接着对论证进行总结,强调了基督“一次永远献祭”的本质(过去的罪或者现在的罪都不再被定罪!),然后结束了论证(9:23—10:18)。

#### □ 10:19—12:29 最后劝勉众人要坚忍

在基督的作为这个可靠的基础之上(19—21 节),10:22—25 中作者五次使用“让我们……”的话劝勉众人,注意作者关心的问题如何表现出来:(让我们)来到神面前(我们现在可以进入至圣所);(让我们)坚守我们所承认的指望;(让我们)彼此相顾,激发爱心,勉励行善;(让我们)不可停止聚会;(让我们)彼此劝勉。在严厉警告不要故意犯罪之后(恩典不是犯罪的通行证;26—31 节),作者引用《哈巴谷书》2:3—4;力劝众人要坚忍(32—39 节)。

接下来(来 11:1—12:3)对《哈巴谷书》经文的解释非常著名,以致我们很容易忽略其中的内容。注意作者单单指向许多人的信心(因信坚忍),他们尽管遭遇困难,也没有得到应许的将来,但是却不“退后”(10:39);同时作者强调,我们和这些信徒一样都在等待那荣耀的将来,因为应许现在已经在实现,因此我们和他们是一脉相承的,他们和我们也是一样。他再次将自己的读者指向耶稣,他是患难中忍耐的榜样(12:1—3),并以此结束。

除此之外,作者还继续(借用对《箴言》3:11—12 的解释)论到苦难也具有教育意义的一面。在最后劝勉众人在群体中要过圣洁的生活后(来 12:14—17),以两座山的类比结束(12:18—24),其中包括警告和劝勉在内(12:25—29)。

#### □ 13:1—25 最后的劝勉和问安

留意这些劝勉强调在群体中众人需要彼此相爱并顺服引导他们的人,并始终将基督和在他之前的事进行对比[这样,如,献祭的制度结束了,但是却迎来了赞美的祭,并向众人行善的事(15—16节)]。

这卷书信在圣经故事中极其重要,因为它显明了新约和旧约的延续性(基督已经成就了旧约,因此也完成了旧约的旨意),也显明了其中不连续的本质(神的百姓如今是借着祂尊贵的儿子和圣灵新造的)——这一切都是由那一位也是唯一的一位永活的神所成就的。

## 《雅各书》

### 导向信息

• 内容:一卷论述性的书信,由几则道德方面的短文组成,强调信徒在困难中要忍耐,在生活中要有责任心,特别关注信徒要按照所教导的去行,要和睦相处。

• 作者:雅各,我们主的兄弟(加 1:19),他带领耶路撒冷的教会多年(徒 15章;加 2:1—13)——虽然许多人对此持怀疑态度。

• 写作日期:未知;公元 1 世纪 40 年代中期至 90 年代中的某个时间,依作者身份而定;写作日期较早的可能性更大。

• 受信人:散居犹太人中的基督徒。

• 致信原因:未知;但是这卷论述性的书信表明了对当时教会实际情况的关注,其中包括严峻的试炼、愤怒的言语及论断性的言语所引起的纷争,以及富人对穷人的虐待等。

• 重点:信徒的信心要实践;在试炼中要喜乐,要忍耐;(基督徒)真智慧的本质;富人对穷人的态度;口舌的滥用与正确使用。

### 概要

总体上来说,传统上大家阅读《雅各书》,或多或少将其视为一卷随意收集在

一起教导信徒德行的书信。但是,这卷书信可能比乍看上去更有秩序。1:2—18说出了作者主要关心的问题,基本上以安慰背井离乡的信徒的形式表现出来:试炼可以让人得益处(2—4节,12节),也可以诱惑人去做恶事(13—15节);在患难中忍耐并得益处的智慧是神赐人美善的礼物(5—8,16—18);在神的眼中,卑微的要升高,富足的要降卑(9—11节)。

下一部分(1:19—2:26)由三个部分组成,这三个部分借雅各关心他的听众要他们将信心付诸实践——在非常实际的个人言语和看顾穷苦人的层面。他一开始就公开谴责他们的纷争,强调他们要将所听的道应用在生活中,而不仅仅是说说而已(1:19—25)。这一点特别应用在舌头上和对穷人的关注上(26—27节),也特别应用在对待穷人和富人所持的错误态度上(2:1—13)。最后,与开始一样,他坚持主张信心必然伴有与信心相称的行为(14—26节),以此结束了这部分内容。

接下来的部分(3:1—4:12)又回到了信徒群体内部的纷争上。他开始提到很久以来最难管教之物——舌头(3:1—12;参1:26)。作者在这里主要指向他们中的教师。又回到真智慧的主题上,从此又谈到了和平(3:13—18;参1:5—8),接着正面抨击他们之间有争吵的事(4:1—12)。

第一次提到智慧(1:5—8)之后是对穷人的祝福和对富人的警戒。再次提到智慧时与第一次的方式相似,只是在这里顺序相反,对富人说的话分两部分(4:13—17;5:1—6),并呼吁受苦的穷人要忍耐(5:7—11)。这卷书信以警告不要起誓(12节),呼吁祷告——尤其是为生病的人祷告(13—18节)——并挽回迷失真道的人(19—20节)结束。

## 阅读建议

《雅各书》中因有许多起起停停、迂回曲折的论述,被认为是一卷难读的书信。但是,认识到将这一切结合在一起的主线,正如我们在上面提到的,另外,了解其他一些情况也会帮助你更好地理解这卷书信。

首先,就内容而言,你会发现这卷书信中包括各种类型的材料,而这一切都指向基督徒的行为,而不是阐述基督教的教义。其中包括大量的谚语或警句,一方面看起来好像旧约中的智慧书,另一方面,又好像耶稣的教导。符类福音中有耶稣的许多教导,都采用了谚语的形式——有时回响着犹太人智慧的声音——

《雅各书》也是一样，雅各强调这样的智慧，他所说的许多话也常常具有警句的特点，从这两个方面就可以看出这一点。顺着这个脉络，你还应该留意他频繁回应耶稣教导的话（如 1:5—6；2；8；5:9，12）。正如所有的犹太智慧书（参见第 95—96 页旧约圣著部分的介绍）一样，作者所关注的并不是教义，也不是逻辑，而是非常实际的问题；测试这种智慧是否正确，与其在日常生活实践是否行得通有关。

第二，从形式上来看，你会发现《雅各书》具有说教类作品的特点。在阅读的过程中，要注意他应用的各种修辞手法，特别是那些反映了希腊—罗马自我对辩的修辞方式（见第 264—265 页《罗马书》“阅读建议”部分）——直称[我的（亲爱的）弟兄们，出现 14 次]、反问（如雅 2:3—7，14，21；3:11—12，13；4:1，5）和借用假想中的对话者（2:18—20；4:12，13，15）等。因此，《雅各书》使用的智慧传统并非谚语式的，而是说教式的；他希望说服众人，从而改变神的百姓在群体中相处的方式。

第三，不要陷入这里很容易犯的习惯，就是以为《雅各书》是针对信徒个人与神和他人的关系。这根本不是雅各关心的问题。从一开始，他所关切的的就是信仰群体内部的生活。当然，为了使群体健康，每一个个体都必须承担他或她的责任，但雅各更关心的是健康的群体，而不是个人的敬虔。如果不理解这一点，你就无法把握贯穿始终的主线。

最后，你需要小心阅读关于穷人和富人部分的内容（1:9—11，27；2:1—13；4:13—5:6），因为我们不知道这两类人是否都是信徒群体的成员。无论如何，雅各定意——如整卷圣经一样——站在穷人的一边。富人不断地受到责备和审判，本质上来说并不是因为他们的财富，而是因为财富使他们生活中不思想神，虐待地位低下的人，而这些人神所眷顾的。

## 通篇阅读

### □ 1—1:18 问候并介绍主题

雅各在这里引入了他关心的大部分主题。注意雅各在按照信件的格式问候（1:1）之后，怎样直接进入试炼的主题，他力劝众人要喜乐，因为试炼能生忍耐，能让人成熟（2—4 节；预示 5:7—11）。接着他劝众人要祷告求智慧（1:5；预示 3:13—18），坚持主张祷告必须有信心相伴才有效果（1:6—8；预示 5:13—18）。这

又引发了他对穷人和富人的关注，他给前者以盼望，却警戒后者(1:9—11；预示1:27—2:13；4:13—5:6)。注意这里与《以赛亚书》40:6—8 相呼应，也是以对背井离乡者的安慰为背景。再回到试炼和试验的问题上，他提到他们不能让试验成为试探(这两种观点用同一个希腊语表示)，因为该受谴责的不是神(雅 1:12—15)，并作结论说神只赐美善，特别是他“用真道生了我们”(16—18 节)。

#### □ 1:19—2:26 将信心付诸行为

在阅读这部分的过程中，你要思想是什么将这部分内容连接在一起。雅各从怒气和舌头开始，接着劝勉他的读者将所听的道行出来，特别是将关于舌头和关心穷人的道(1:19—27)行出来。关心穷人意味着不偏待富人；若偏待富人就是罪；不关心穷人——没有怜悯的心——意味着要受审判(2:1—13)。最后，他抨击那些视信心为口头同意所信教义的人；不切实地关心穷人，嘴上谈信心——就是信心没有行为——这样的信心是死的(14—26 节)。

#### □ 3:1—4:12 群体中的纷争

你可能要在阅读这部分内容之前，回过头来重读一遍 1:19—27。雅各在这里回到了信徒群体中的纷争这个较大的主题上。他从舌头的使用和滥用开始(3:1—12)，这在后来成了传统的解释；舌头是“不止息的恶物，满了害死人的毒气”(8 节)。你能将这两部分内容联系在一起吗？与在前面警戒“没有行为的信心”相似，作者在这里关注的是，赞美神和咒诅人可以从同一个舌头发出。

这依次又使作者直接回到智慧的主题上(3:13—18)，将神的智慧和假冒的智慧进行比较，他坚持主张众人要有真智慧，要清洁，爱好和平。

注意这两件事(舌头和智慧)一起引入了信徒群体内部发生争吵这个关键的主题(4:1—12)。雅各依次暴露了这个问题罪恶的根源(1—3 节)、它的世俗性(4—5 节)和众人需要谦卑(6—10 节)上，最后又回到了彼此论断中舌头的滥用(11—12 节)。

#### □ 4:13—5:11 致富人和穷人

注意这是雅各第三次提起富人和穷人的主题，间接表明这也是他关心的主要问题。虽然我们不能确定，但是他似乎先是对富有的信徒说话，这些人按照属世的方式经营自己的生意(4:13—17)。接下来他严厉谴责那些富有的农场主(显然不是信徒)，他们虐待工人，少付他们工钱(5:1—6)。

最后，作者回到试炼的主题上，可能在这里他是针对受苦的穷人，再次力劝

他们要坚忍(7—11节;参1:3)。

#### □ 5:12—20 最后的劝勉

最后的劝勉与前面内容的关系似乎不够紧密。作者以誓言开始(12节),非常明显地重复了耶稣的教导(太5:33—37);接着又转到信心和祷告上(雅5:13—18;参1:6—8),特别表明他对穷人的关心(这里为“有病的人”)。他最后以祝福挽回失迷真道的人结束了这卷书信(5:19—20)。注意这里结尾部分没有采用书信的格式。

《雅各书》是新约中犹太人的智慧书,这是考虑到耶稣的教导而言的。虽然有时将《雅各书》和保罗的书信对照着来读,但是,事实上,《雅各书》和保罗书信在前者提到的关键问题上,观点是完全一致的,即,关于信心人要做的第一件事就是要把这个信心活出来(参加5:6)。

## 《彼得前书》

### 导向信息

• 内容:一卷鼓励正在经历苦难的基督徒的书信,教导他们作为基督徒如何回应逼迫他们的人,并力劝他们行事为人所蒙的召相称。

• 作者:使徒彼得;由西拉执笔(5:12),他有时也是保罗的同伴。

• 写作日期:公元64—65年左右,写于罗马(5:13,巴比伦被犹太人和基督徒用来指代罗马,指他们被掳之地)。

• 受信人:小亚细亚(现在的土耳其)西北五个行省的信徒,大部分为外邦人(1:14,18;2:9—10;4:3—4),提到他们是——散居犹太人的双关语——世上寄居的(背井离乡的人)。

• 致信原因:当地一些初信的人(2:2—3)由于信基督的缘故遭到了逼迫,作者写这卷书信可能是出于对此事件的关注。

• 重点:为义受苦,我们不应该感到意外;基督怎样在不义的人手下受苦,信徒也当忍受不义的苦待;基督为我们受苦,将我们从罪中释放出来;神的百姓随时随地行事为人都要公正,遭到恶意对待时,尤其应当如此;我们对将来的盼望



建立在基督已经复活这个确凿事实的基础之上。

## 概要

彼得主要关注的是基督徒在遭到恶意对待和经历苦难时应当怎样生活的问题。这卷书信经文精练,作者先提到他关注的一个问题,接着又提到他关注的其他问题,并在整个过程中不断反复地回到这些关注的问题上。同时,这些问题都以基督的受难和复活为背景。基督借着受难救赎了他们,也是他们效法的榜样,在当前经历苦难的过程中,基督的复活也给了他们盼望。

开篇的感恩部分(1:3—12)阐明了主题:救恩、将来的盼望、苦难、真信心(充满信心地生活)。这卷书信的其余部分由三个部分组成(1:13—2:10; 2:11—4:11; 4:12—5:11),以 2:11 和 4:12 的“亲爱的弟兄啊”这个呼语为划分标志。第一部分号召信徒要过圣洁的生活,强调他们在一起是神的百姓。彼得借用旧约中的各种比喻,向他们保证他们是神所拣选的百姓,在一起是要见证他们是神的儿女,从而宣传神的美德。

彼得的第二部分内容主要集中在他们为外邦人——就是那些让他们受苦的人——的缘故成为神的百姓上(2:12)。他一开始(2:11—3:7)就力劝信徒在预期会受到逼迫的具体制度体系中[外邦人的政府(2:13—17);不信的主人(2:18—25);不信的丈夫(3:1—6)]要像基督一样顺服。接着,他将这个呼吁推广普及到所有的信徒身上(3:8—4:6),当他们因行善面临苦难的时候,尤其如此;再次,基督的受死和复活就是他们要持守圣洁的原因,也是他们盼望的所在。他再次提到他们在一起是神的百姓(4:7—11),以此结束了这部分内容。

在第三部分中,彼得将他们所受的苦难置于神学的背景下,同时劝勉长老们要引导信徒之间的关系,并引导他们对不当受的苦难做出基督徒适当的回应。

## 阅读建议

《彼得前书》中使用的一些专用词汇说明了许多问题,在阅读的过程中,你要留意。这些词汇具有非常重要的意义:suffering(苦难 11 次);*anastrophe*["生活方式,行为"6次(1:15, 18; 2:12; 3:1, 2, 16)];God(神 39 次);Christ(基督 22 次);Spirit/spiritual(圣灵/属灵的 8 次);God's will(神的旨意 4 次);election/calling(拣选/呼召 10 次);save/salvation(拯救/救恩 6 次);hope(盼望 5 次)——还

有指向未来(产业,荣耀等)的其他许多词,并有大量的词汇提醒他们,他们是神的百姓,在今世生活中,他们是“客旅”,是“寄居的”,或背井离乡的人。

从始至终促成这卷书信的就是信徒的苦难。彼得关注的问题是他们要在神的救赎这个更大的背景之下来理解苦难的意义。因此,他着重强调三位一体的神所成就的工作。救恩的作者神拣选并呼召他们,在世上做自己的百姓,因此我们可以认为经历苦难与神更高的旨意(神的旨意)是一致的;但是基督的受死和复活已经使他们最后的救赎不容置疑,所以他们可以生活在盼望中。注意,彼得意味深长地常常提到基督救赎的工作,说到他代我们受苦(以至于“死”),同时,他也是我们当效法的榜样(2:21—24; 3:15—18)——这一切都是借着圣灵做成的。彼得翻来覆去说这些话,显然他的兴趣在于鼓励他们,恢复他们的信心。

同时,彼得也非常关注他们的生活方式。他关心他们在一起作为神百姓的言谈举止,也关心他们对苦难的回应。首先,他反复提醒他们说,他们是离开天家的人——在这里是寄居的,是客旅,他们的产业是在天上,在世上停留的期间,他们应当活出天国的样式。其次,他们如此生活,就是作神的祭司,为了外邦人来服侍神,就是那些对他们有敌意的人,要将他们“感化过来”(3:1)。因此,读者要顺从神的呼召,成为万民的祝福——这是以色列人先前跌倒的地方。这卷书信的最后没有一处不含有这些目的。在阅读的过程中要留意。

你也需要对公元1世纪时期的家庭有一定的认识,便于你理解2:18—3:7作者劝勉的言语。公元1世纪时期希腊—罗马世界中男性作为家庭的头也是绝对意义上的“主和主人”,西方文化在过去的几个世纪中几乎很难理解这一点。在大多数这样的家庭中,如果他很关心信仰方面的事(而且宗教是他们生活的一部分,不管他们是否对此持严肃的态度),那么整个家庭(妻子、孩子、家里的奴仆)都习惯于接受户主的宗教信仰。彼得正是针对这样的背景说的。当时有的家庭中,有奴仆或者妻子跟随基督,在这件事上违反了家庭的规矩。而在3:7当彼得附带地提到丈夫时,他认为他和他的一家都已经跟随了基督。

## 通篇阅读

### □ 1—1:2 问候

这里问候,极富神学内涵,留意彼得的重点所在:他们被拣选、他们“寄居的”身份,以及三位一体之神的救赎工作。

### □ 1:3—12 对神的颂赞

按照整卷书信中使用犹太比喻的风格和他关注的重点,彼得以 *berakah* (“对神的颂赞”;参弗 1:3) 开始了这卷书信,他首先强调他们所拥有的确凿无疑的将来(3—5 节),之后,才提到他们所经历的苦难(6 节),苦难经过试炼是有价值的(7 节),再次指向将来,这次焦点落在基督身上(8—9 节)。但是,末世的救恩是借着基督而来的,这是先知们曾经预言的,但是当时他们并没有得着——连天使也没有得着(10—12 节)。读完这部分内容,并识别出这些特征之后,你可能想回头再读一遍,体会一下其中的宏伟气势。

### □ 1:13—2:10 要求神的百姓要过圣洁的生活

彼得一开始就强调神的呼召和性情(1:15—17)以及基督救赎的工作(18—21 节),借此提醒他们神的呼召是要他们过一个圣洁的生活,在群体关系中尤其如此(1:22—2:3)。神要建“灵宫”(圣灵居住的房子即圣殿),神的百姓要在那里献上“灵祭”(2:4—8)。注意彼得怎样结束这段内容(9—10 节):他借用《出埃及记》19:5—6 和《何西阿书》1:9 及 2:23 的话再次向这些外邦的信徒保证,他们在新约中是神百姓的延续。

### □ 2:11—3:7 百姓在各种不同的异教环境中应当如何

彼得在开始劝勉他们“在外邦人中,应当品行端正”(2:11—12)之后,劝他们要“为主的缘故”——首先,所有人都要顺服掌权者(13—17 节),其次,在家里做奴仆的基督徒(希腊语中的一个专有名词)要顺服不信的主人(2:18—25),特别是在受到主人不公正的对待时,也要如此。在这里,彼得诉诸基督的受难和救赎的工作,全方位地回应了《以赛亚书》53:3—6 的话(你可能想停下来,读一下《以赛亚书》这一段的内容,然后再阅读《彼得前书》对此的回应)。

最后,彼得呼吁做妻子的若有不信的丈夫(3:1—6)当如何行在这些家庭中,她们几乎没有什么发言权,但是她们的品行必须有基督的样式。最后(7 节)是给信主的丈夫的一段话,谈到了他们与妻子的关系。

### □ 3:8—4:11 遭到恶意对待时,众人应当如何

彼得接下来将论题扩展到众信徒身上,再次以群体关系(3:8—12)开始。在将焦点放在如何回应不当受的苦难(13—17 节)之前,他诉诸基督的受难,他向“监狱里的灵”(可能是堕落的天使)的宣告(他得胜的信息),以及他的复活(18—22 节)。

注意基督的受难也是一个榜样(2:18—25),这里,在肉身受苦是要将罪断绝了(4:1—6)。最后的劝勉(7—11节)还是与信徒作为神的百姓在一起的生活有关,以“万物的结局尽了”为背景,目的就是叫神因耶稣基督得荣耀。

□ 4:12—5:11 结语:苦难、盼望和基督徒的品行

彼得最后一次提到他们经历的苦难,现在(4:12—19),他从神学的视角来看待他们所经历的苦难(神的主权,他们要因有特权在基督的苦难上有份,因有他的名而欢喜快乐)。在这里多处回应 2:24—25 的内容(有关基督的部分),并提到自己的角色,在 5:1—4,他劝勉长老们要带领百姓,在这些事情上做他们的榜样[在现代新国际版中没有译出非常重要的“therefore”(因此)一词],之后,他又最后一次提到他们的集体生活(5节)和在等待“基督里永恒的荣耀”(6—11节)时所经历的苦难。

□ 5:12—14 最后的问安

这卷书信的最后简短地提到了写信的目的,还有一些简明的问安,并在最后表达了希望众人平安的意愿。

鉴于新约中的大部分书卷都很关注神的百姓彼此之间应当如何相处这个问题,那么,对圣经故事来说,如果专门有一卷书强调我们要效法基督(重复他的故事,可以这样说),以此来回应不信的人出于敌意加给我们的苦难,这也是很必要的。

## 《彼得后书》

### 导向信息

• 内容:针对有些假教师不承认基督会再次降临并肆无忌惮地生活在罪中的情况,作者写信劝勉基督徒要成长,要坚忍;这也是一段以书信的形式发出的“告别的话”。

• 作者:使徒彼得,虽然早期教会及大部分新约学者对此表示怀疑;有可能是一位门徒为教会写的“彼得的见证”。

• 写作日期:公元 64 年左右;如果为门徒所写,则在此之后。

- 受信人:未知,但是一个具体的信徒群体。
- 致信原因:希望读者在自己的信心和敬虔生活上得以建立,同时警告他们要预防假教师,警惕他们的生活方式。
- 重点:关注神的百姓要在敬虔中成长,也显出敬虔的样式;假教师因为他们不敬虔的生活必将受到审判;尽管假教师说讥诮的话,主必要再来。

## 概要

这卷书信分四个部分,基于主必再来的事实,集中讲述信徒要过敬虔的生活,以那些生活如同外邦人的信徒为背景,他们否认主将再来并否认主再来时的审判。第一部分(1:3—11)劝勉信徒要在敬虔中成长,进而肯定了他们“蒙的恩召和拣选”(10节),叫他们“丰丰富富地得以进入我们主救主耶稣基督永远的国”(11节)。

第二部分是彼得的见证,谈到“我们主耶稣基督的再来”(16节),这一事件是彼得亲眼所见耶稣登山变象(16—18节)及先知可靠的话(19—21节)都支持的。

这一切都以(第三部分)假教师的贪婪和邪淫为背景,他们被定罪是必定的(2:1—22)。这个部分主要突出了神要审判那些拒绝过敬虔生活从而拒绝他的人,再次证实审判是必然的;因此这里提到几处旧约的例子作为例证。你可能在读这段内容的过程中,想把它和《犹大书》4—18节放在一起读,因为它们反映的主题相似,同样使用了一些旧约和犹太启示文学中的例子。这些教师“应许人得以自由”,但是他们自己却“作败坏的奴仆”(彼后2:19),他们跟随基督,后来又背弃他,他们末后的景况,倒不如他们从来就不晓得基督为好(20—22节)。

3:1—18(第四部分)假教师的教导也被暴露出来并予以反驳。针对那些否定主第二次降临的人(3—4节),作者以神的道是可靠的,因而将来的审判也是确定的以及圣经的“时间”观和神的忍耐(5—10节)进行反驳;在结束部分,作者劝勉信徒要时刻做好准备,显然与那些假教师的不考虑后果形成了鲜明的对比(11—18节)。

## 阅读建议

留意从头到尾促使作者写成《彼得后书》的两个(相连的)关注点:(1)假教师正如所说的那样,(2)他们否认基督第二次降临。你会发现第2章对假教师的描

述尤为生动。注意,他们受到责备,不仅是因为他们道德败坏(邪荡、奸淫、不承认权威),还特别因为贪婪(2:3, 14—15)和在怀疑的人和心不坚固的人身上取利的缘故(2:3, 14, 18—19)。形容他们背弃基督的一对比喻非常生动——狗所吐的他转过来又吃,猪洗净了又回到泥里去滚(22节)。还要注意作者在另一方面是如何劝勉那些殷切期待主再来的人们要过“圣洁而敬虔”的生活的(3:11—12)。

关于主必再来一事,这将不可避免地带来审判,就是审判那些行事为人弃绝主的人。要留意作者强调旧约和启示文学中先知确定的话。这是 1:16—18, 19—21 的要点所在,这里基督登山变象本身就是一个先兆,就是对将来的预示,而真正的预言是完全可靠的。已经预言说“假先知”要来(2:1),最后的劝勉部分(3章)开始再次提醒读者要纪念“圣先知”和“使徒”确定的话,并强调神可靠的道——道创造了世界,同样的道也保存这世界,直到审判的日子。

## 通篇阅读

### □ 1—1:2 问候

这里问候强调从神而来的“义”、对神和我们的主耶稣的“认识”。你应该在心里作一个记号,这些重点一起预示了后面的许多内容。

### □ 1:3—11 陈明主题:敬虔和永远的国

在阅读这部分的过程中,要思想这里如何列出作者关注的主要问题:(1)神的大能已将“敬虔生活”所需要的一切赐给了我们(3—4节);(2)在敬虔中成长一定是有目的的(5—7节);(3)如果没有敬虔的品质,信徒就不可能结果子(8—9节);(4)因此作者劝勉读者要“更加殷勤,使你们所蒙的恩召和拣选坚定不移”(10节),得以进入永远的国(11节)。

### □ 1:12—21 彼得最后的见证

注意现在彼得的见证(12—15节)如何引发耶稣再来的论述。先是借彼得亲眼所见耶稣登山变象(16—18节)来证明,其次是借先知确定的话来证明。先知的话并不是出于人的私意,而是被圣灵感动,说出神的话来(19—21节)。

### □ 2:1—22 对假教师的警告

在强调先知的话是可信的之后,是彼得关于假教师要来的预言,他在开始就断言他们的动机并提到他们必被定罪的结局(1—3节)。接下来许多的言语和比喻极为引人注目,你需要仔细留意其中的“逻辑关系”。首先,通过旧约中的例子

(4—9节),把假教师将受到审判和义人将得到救赎进行对比,以为“肉体”而活(“纵污秽的情欲”)和轻视权柄这两个定他们有罪的具体原因结束(10a)。

然后,用系列比喻(10b—18a)对这些原因进行了详细的阐述,并以假教师败坏别人(18b—19)而定他们的罪结束。最后(20—22节),因为他们背弃基督,又回到了“世上的污秽”中,定他们的罪。

#### □ 3:1—10 假教师教导的本质:否定主的再来

最后的这部分是这卷书的核心。你会注意到,作者在这里再次提到了先知,让人想起旧约的先知书和使徒曾经预言假教师要来的话(1—4节)。他们因为过去没有审判的事(万物与起初创造的时候仍是一样!)因而说讥诮的话,作者首先提醒他们神的主权和命令(5—7节;注意创造始于水,终于火),接着提到了神的宽容(8—10节;注意8节如何回应《诗篇》90:4中神可靠的话),对此做了回应。

#### □ 3:11—18 劝勉和结语

前面对假教师的警告现在通过警告和劝勉的方式应用到了读者的处境中(11—15a);注意神在用火审判之后,以赛亚所预言的新天新地将会出现(赛65:17)。接下来,作者提到忍耐和救赎的话(彼后3:15b—16),与保罗曾经说过的话类似,这间接地表明假教师的部分教导是对保罗教导的歪曲。这卷书信也以开始提到的话语——警告并劝勉信徒要在神的恩典中成长——结束。

《彼得后书》作为彼得留下来的最后一卷书,也是彼得的见证,对圣经故事而言非常关键。它宣告了主必再来,因此指向了这个故事中的最后一卷书,即耶稣给约翰的《启示录》。

## 《约翰一书》

### 导向信息

• 内容:这是一卷坚固某些信徒的论述性的书卷,鼓励他们要忠于基督教的真理并将其付诸实践,是对离开教会的一些假先知的回应。

• 作者:也是《约翰二书》和《约翰三书》的作者,他称自己为“长老”;传统一致认为他就是使徒约翰。

- 写作日期:未知;可能在公元1世纪末期(80年代晚期,90年代初期)。
- 受信人:作者非常熟悉的(他称他们为“亲爱的孩子们”和“亲爱的朋友们”<sup>①</sup>;假先知从“我们中间”出去,2:19)一个基督徒群体(或者一些基督徒群体)。
- 致信原因:假先知及其追随者的背叛,他们在教导和实践上对忠于“起初”之道者信仰的正统性提出了质疑。
- 重点:成为肉身的耶稣是神的儿子;耶稣借着成为肉身并被钉十字架向我们显明了神的爱;真正的信徒彼此相爱,正如神在基督里爱他们一样;神的孩子不会习惯性地犯罪,但是当我们确实犯了罪时,我们会得到饶恕;信徒在爱他们的神里面能够有完全的信心;借着信基督我们现在有永生。

## 概要

阅读《约翰一书》你会遇到一些非常矛盾的地方。一方面,约翰的写作风格非常率直,多用基础性的词汇,词汇量也非常有限(以致成为希腊语初学者通常学习阅读的第一卷书)。这卷书中也有大量难忘的、有些内容也很深刻的地方。另一方面,当你试着跟随约翰的思路时也会遇到实际的困难。有时你会发现很难明白一些观点和其他观点是如何联系在一起的,不仅如此,在整卷书信中也多次反复提到某些显然很重要的主题。

虽然和保罗的大部分书信一样,《约翰一书》旨在劝服信徒,但是它没有采用书信的形式(注意这里没有问候部分,也没有最后的问安部分)。很有可能这是因为约翰写这卷书信针对的群体正是他直接牧养的教会。他的这卷书的内容包括教导“从起初所听见的”(2:24)从“起初原有的”“生命之道”(1:1;参2:13)。

作者主要关心三个问题:道成肉身;信徒彼此相爱,特别是要爱那些有需要的人;作为神的儿女和罪的关系。前两个问题较为紧迫,在3:23一起予以说明:“神的命令就是叫我们信他儿子耶稣基督的名,且照他所赐给我们的命令彼此相爱。”

在1:1—4和2:20—25谈及道成肉身的问题,接着在4:1—6和5:1—12又专门提到这个问题。耶稣的死所具有的救赎意义——神爱我们的最好表达——与个人相信“他成了肉身来的”直接联系在一起。

① 和合本分别译为“小子们”和“亲爱的弟兄”。——译者注



在 2:7—11 初步论到信徒要彼此相爱的问题,接着在 3:11—24 和 4:7—21 又专门提到了这个问题。这两个主题之间明显的关联在于神对我们的爱,这在神的儿子道成肉身,为我们死这件事上显明出来(见 2:5—6; 3:16; 4:8—12),我们也当彼此相爱。

对罪的关注与“谁是神真正的儿女”这个主题有关。1:5—2:2 首先提到了这个问题,2:28—3:10 再次提到这个问题,并在 5:13—21 形成结论。神真正的儿子不继续在罪中生活,但是他们也不是完全人,毫无过犯。问题在于他们是否彼此相爱,来表明对神的顺服。神真正的儿女已经有永生(进入神的生命,因此正在尝到将来生命的滋味)。

### 阅读建议

在阅读的过程中,要特别留意约翰说到关于假先知的話,这些人是本卷书所有内容的关键。注意这些假先知刚刚离开教会(2:19),但是他们是在试图带领整个教会偏离真道之后才离开的(2:26; 3:7; 4:1)。这些先知显然认为他们的教导是从圣灵而来(参 4:1),这就是为什么约翰极力主张信徒所受圣灵的恩膏已经足以使他们知道一切的缘故。事实上,他借“恩膏”(圣油)这一绝妙的双关语,称呼假先知为“敌基督”(antichristos 即与受膏者为敌的人)。这些假先知是谁,或者他们代表哪种异端,这些问题一直以来有诸多猜测,但是最后我们除了知道他们反对道成肉身,不爱那些有需要的人,并(有可能)认为自己无罪之外,其他问题仍然难以确定。

这卷论述性书卷简短精悍,其非凡之处在于约翰使用显然非常有限的词汇能够表达那么多的内容,而且表达得如此深刻!正是词汇的重复和鲜明的对比,使得这卷书铿锵有力,给读者留下了非常深刻的印象。约翰特别使用一些词汇叙述了整个故事:继续/持续/住(to remain/continue/abide 24 次)在真理(truth 9 次)里意味着相信(believe in 9 次)或者承认(confess 5 次)神的儿子(Son 22 次),他是父(Father 14 次)和圣灵(Spirit 8 次)所见证(witness 12 次)的;这进一步意味着他们是从神生的(born of God 10 次),所以要行走(walk 5 次)在光明中(light 6 次),要听(hear 14 次)神的话,认识(know 40 次)神,遵守(keep 7 次)诫命(commandment 14 次),要爱(love 46 次)弟兄(brother 15 次),因此有生命(life 13 次),这生命是从起初原有的(beginning 8 次),最后会胜过(overcome 6 次)世界。所

有这一切与谎言(lie 7次)、欺骗(deceit 4次),行走在黑暗中(darkness 6次)、恨恶(hating 5次)弟兄却爱世界(world 23次),因此陷在罪中(sin 27次),以致死亡(death 6次)形成了对比<sup>①</sup>。

将这些综合在一起阅读《约翰一书》,会有助于你将它当作一部音乐作品而不是保罗的论辩著作来思考。序曲部分预示了第一个主题,然后接着切入或至少是暗示两个主题,再接下来是一段插曲,然后是另一段序曲——这次,是假先知并他们否定道成肉身这个主要主题的序曲。当一切主要主题安排妥当之后,约翰就每个主题又分别提及两次,补充澄清一些内容之后,音量不断增强,直抵最后的乐章。

### 通篇阅读

□ 1:1-4 序曲:拨动第一个主题

我们借生命之道得了生命,这生命之道是作者(已经强调了道成肉身的事实)和其他人“亲眼看过……亲手摸过的”。

□ 1:5-22 第二个主题:关于罪和饶恕

注意这里强调的两件事——行走在光中(因此也是行走在真理中)意味着借着基督不断洗净我们的罪与神相交,那些不承认他们有罪的人就没有行在光中。

□ 2:3-11 第三个主题:关于爱和恨

现在你会发现这里强调三件事:(1)行走在真理(光)中意味着遵守基督的命令;(2)他的命令还和过去一样,就是我们要彼此相爱;并且(3)不去爱就是恨,因此是行走在黑暗中(暗示说,他们生活在罪中,虽然他们不承认自己会犯罪)。

□ 2:12-14 插曲:写书的原因

注意这里给出的写这卷书的所有原因,目的都是为了让读者确信,他们是神真正的儿女:他们的罪已经得到了赦免;他们认识基督,也认识父;他们是强壮的,已经胜过了那恶者。

□ 2:15-17 警告的序曲:不要爱世界

爱与弟兄姊妹有关,与世上的事无关。注意这里出现的第二个序曲不仅为随后的警告做了铺垫,而且预示了 4:1-6 的内容,这里“假先知”已经出现了。

<sup>①</sup> 括号内英语词汇出现次数按新国际版圣经统计,相应中文译法仅供参考。——译者注

□ 2:18—27 警告:关于不认神的儿子(重复第一个主题)

这里你会发现约翰写这卷书最主要的原因。这些欺骗人的离开教会,显然使那些忠心的人开始动摇。除了强调道成肉身之外,你会发现这里所写的一切,都是为了让这卷书初期的读者确信,他们真正拥有圣灵的恩膏(但是约翰在这里并不是说人有圣灵就不需要接受教导!)

□ 2:28—3:10 重复第二个主题:关于罪和成为神的儿女

阐述这个主题的过程中,你可以更好地理解 1:5—2:2 的内容。问题在于罪和作为神的儿女之间的关系。约翰首先让他们放心,他们是神的儿女,接着才处理罪的问题。因为这个内容紧跟在假先知的背叛之后,看上去他们很有可能教导说真为神儿女的人是没有罪的。

□ 3:11—24 重复第三个主题:关于爱和恨

再次,在讨论罪(亏缺神的荣耀)之后,讨论了神儿女的确据,就是像基督爱我们一样彼此相爱;那些“没有罪的”人事实上生活在最深重的罪中:不爱弟兄就是恨恶他们。要特别注意 16—18 节如何反映出福音的核心,同时也与律法的核心相呼应(出 22:21—27)。

□ 4:1—6 重复第一个主题:否认道成肉身

现在又回到了第一个主题上。这里特别揭露了假先知的主要教导。他们不承认基督道成肉身,这就证明他们不是靠圣灵说话;这是敌基督的“灵”。

□ 4:7—21 总结第三个主题,与第一个主题相结合

约翰现在回到彼此相爱的主题上,直接将这个主题与神借基督道成肉身显明他对我们的爱结合在一起;基督的死成就了神对我们的救赎。这一段与 5:6—8 相结合,非常强烈地表明,假先知否定道成肉身,同时也否定了十字架救赎的意义。

□ 5:1—12 总结第一个主题,现在与第三个主题和第二个主题相结合

真为神儿女的人是那些相信耶稣是弥赛亚(包括他的道成肉身和赎罪),也爱神的其他儿女的人。6—8 节给了我们关于异端本身最精彩的暗示:假教师显然相信基督受洗时有重大的事曾临到他(因此他“借水”而来),但是在他受死这件事上,神并没有参与(约翰因此坚持主张基督是借着水和血来的)。真的灵既见证基督道成肉身,又见证他的救赎。相信这一点的人就有永生。

□ 5:13—21 最后的乐章:第二个主题与第一个主题相结合

他们若相信到目前为止约翰所说的一切,就可以坦然无惧地来到神的面前。

约翰在这些话之后，回到了开始的**主题**——罪以及真为神儿女的人就有永生的问题。他们要远离偶像，给假先知最后一击。

用这样的方法阅读《约翰一书》之后，你现在可以更好地理解《约翰福音》讲述耶稣故事时强调的重点；这也会有助于你更好地理解《约翰二书》。整个圣经故事都基于或者指向神的爱。他道成肉身，来到世上，为救赎我们，在十字架上舍命，神的爱就在此向我们显明出来。

## 《约翰二书》

### 导向信息

- 内容：“长老”警告否定基督道成肉身的假教师。
- 作者：见《约翰一书》。
- 写作日期：见《约翰一书》。
- 受信人：“神所拣选的太太”，她不是指一个当地的会堂，就是指家里有家庭聚会的一位妇人；“她的儿女”就是信仰群体的成员。
- 致信原因：约翰担心假先知在离开他所在的教会之后，可能会在另一个信仰群体内散布他们的教导。
- 重点：见《约翰一书》。

### 概要

今天，如果有人被一间地方教会赶出去，他们会怎么样呢？最有可能的是，到街上再找一间教会，这很简单。通常情况下，这不会给他们所离开的教会或者接收他们的教会的领袖带来什么问题。在长老的处境中，这些人从教会出来，并没有别的教会可去。但是因为从教会出来的这些人是“先知”，他们可能会走乡串镇，让别人相信他们的“洞见”。那么就需要给这些教会一些警示。

因此《约翰二书》可以说是《约翰一书》的一个微缩版，强调了后者提到的主题——爱 and 道成肉身。但是，《约翰一书》是写给长老自己所在教会的信徒，让他们而非假先知行走在真理当中，这卷书信则是警告另一个城里的教会，告诉他们

这些欺骗人的已经从教会出去。也要注意《约翰二书》10—11节预见了《约翰三书》中将要提到的接待弟兄的问题。事实上,为了了解《约翰三书》中将要讨论的接待弟兄的两个方面,可能需要将《约翰二书》和《约翰三书》放在一起读。

### 阅读建议

《约翰二书》和《约翰三书》与希腊—罗马世界普通书信的篇幅相当,都是写在一张蒲草纸上。注意这两卷书信在结束处都提到约翰想和受信人“面对面”谈话(这可能表示约翰写信的那一页纸将要写到头了)。

由于这卷书信极为简洁,你应特别注意重复用词的意义,注意这些词出现在何处及其出现的频率。事实上,在继续阅读之前,你可能需要先做这样一件事,即用不同颜色的笔把不同的词标出来。

1—6节重复出现的真理(truth 5次)一词,与此在一起出现的遵行/行(walk 3次),及相关的爱(love 5次),以及与爱一起出现的命令(command[ment] 4次),你注意到这些词了吗?在7—11节,“真理”以教导(teaching 3次)的形式出现,与“耶稣基督是成了肉身来的”有关,因此与他是神真正的儿子有关。有几个词指向那些拒绝这个教导的人:迷惑人的(deceiver 2次)、敌基督(anti-christ)、有人(anyone)、他们(them)等。这个练习几乎讲了有关这卷书信的内容。就教导本身而言,请回顾第341—342页《约翰一书》的“阅读建议”。

### 通篇阅读

#### 1—3

这些经文构成了这卷书信的称谓和问候部分。约翰写信给“……太太和她的儿女”,强调真信徒(作者、这位太太和她的儿女,以及其他许多信徒)就是那些“知道真理”的人。注意问候部分(3节)如何预示这卷书信接下来的内容(“父神及他的儿子耶稣基督”和“在真理和爱心上”)。

#### 4—6

这些经文强烈要求“我们大家要彼此相爱”;这就是“遵行真理”并因此“照他的命令行”的意思所在。

#### 7—11

这些经文警告:“世上有许多迷惑人的出来。”他们否认道成肉身,以此迷惑

人心；约翰警告“这位太太”不要接待这样的人，因为“问他安的，就在他的恶行上有份”。

□ 12—13

这卷简短的书信于仓促之间写就。这卷书信必须写，而且在长老有时间拜访他们向他们亲自详细解释之前必须发出去，这个事实显明了警告的迫切性。

作为《约翰一书》的微缩版，这卷简短的书信加强了道成肉身和爱在圣经故事中所起的作用。

## 《约翰三书》

### 导向信息

• 内容：引用新约学者阿奇博尔德·M·亨特(Archibald M. Hunter)的话，《约翰三书》是关于“写信的长老、受信的该犹、引发作者写这卷书信的丢特腓和带信的低米丢”的一卷书信。

• 作者：写《约翰二书》的同一位长老(见《约翰一书》)。

• 写作日期：可能写于公元90年。

• 受信人：该犹，他生活在另一个城市，是长老亲爱的朋友，及提名问候的其他信徒。

• 致信原因：先前致这间教会的书信受到丢特腓的嘲笑，他也拒绝接待长老的朋友(们)，并将愿意接待的人赶出了教会；因此，约翰给该犹写信，要求他接待低米丢。

• 重点：基督徒要款待客人，尤其要款待那些经过认可的巡回教师。

### 概要

这是新约中最短的一卷书信，因此也是圣经中篇幅最短的一卷书(比《约翰二书》少25个希腊词)。它和《腓利门书》一起，都是针对个人的书信。但是和《腓利门书》不同，这是一卷私人书信。

问题在于基督徒要款待客人，这是一个人“遵行真理”的证据。受信人该犹

可能跟随约翰信主(4节),是他的“亲爱的朋友”(1, 2, 5, 11节;“亲爱的朋友”译自希腊语 *agapētos* 一词,“蒙爱的”),他和长老都遵行福音的真理(3—4节),热心款待信徒,尤其接待那些经过认可的巡回教师(5—8节,11—12节)。

夹在该犹太款待做客旅的弟兄这两段内容中间的,是丢特腓不接待弟兄的一个反例,他有两个问题:(1)从教会领袖来看,他孤行专断[钦定本圣经,“he loves to have the preeminence”(参考译文:他爱在众人之上)!],而且(2)他的孤行专断表现为拒收长老的书信,并拒不接待那卷书信中托付教会照顾的巡回教师。从《约翰一书》和《约翰二书》来看,有人倾向于认为丢特腓也是假教师一边的人,虽然这里并没有提到有关假教师所讲教义方面的问题。但是从《约翰二书》10—11节来看,凡做客旅的弟兄,并不是都要款待,他们必须经过那些遵行真理的人的认可,才会受到款待。

## 阅读建议

生活在北美的人会觉得这卷书信有些奇怪。在北美的文化中,教会通常会邀请巡回教师到教会讲道,并为他们在汽车旅馆或者酒店安排食宿。但是,从某些方面来看,你可能发现自己会更喜欢初期读者所处的文化环境。在公元1世纪,弟兄款待客旅被认为是一种美德,他们的住宿常与神殿或会堂连在一起。这是最早期的基督徒全心全意付诸实践的一件事。因此,如果你离家在外,可以期望在世界上已知任何地方的教会得到款待,这在新约全部书卷中是一个事实。耶稣差派十二个门徒和七十二个门徒外出传道时(路9:4—5; 10:5—8)就是这样。保罗提到款待客旅是有爱心的表现(罗12:13),在《希伯来书》13:2还鼓励基督徒这样做。鉴于接待客旅本身的特点,通常人们期待户主,也是教会的领袖这样行(提前3:2),但是任何家里比较宽敞的人也有责任这样做(提前5:10)。

《约翰二书》和《约翰三书》一起帮助我们明白,在公元1世纪的教会中,在家里款待客旅的户主与家庭教会有密切的关系。那些称传播耶稣基督好消息的客旅需要有推荐信(如《约翰三书》是低米丢的推荐信一样),以便他们能够受到家庭教会基督徒的款待。但是即使这些巡回教师名气很大(如《哥林多后书》8:16—24中的提多),他们通常也带着前往教会熟悉的长老的推荐信(见徒15:23—29; 罗16:1—2; 参林后3:1—3,保罗因为哥林多教会需要他带着这样的一份推荐信感到有些恼火)。

这种文化现象对理解《约翰三书》和《约翰二书》10—11节非常关键。在这卷书中，长老派往教会的人，他们也带着长老的推荐信；但是丢特腓拒收书信，也拒绝款待他们，并把那些愿意款待的人赶出了教会——恰如《约翰二书》10—11节长老自己所持的态度一样。这表明基督的福音是检验一切的标准。

### 通篇阅读

在传统的问候(1—2节)之后，注意下面的内容：

#### 3—8

这些经文与这卷书信的收信人该犹有关，因为有弟兄来证明他按“真理而行”(3—4节)，约翰在此称赞他。这里特别提到，他款待“为主的名”作客旅的弟兄，是忠心的(5—8节)。

#### 9—10

这些经文就这一点谴责促成这卷书信的丢特腓；同时，就长老的权威也产生了一些张力。

#### 11—12

这些经文表扬带信的低米丢，要求教会接待他。

#### 13—14

这些经文是关于写这卷书信的长老的一些话，并以此结束了整卷书信。

《约翰三书》虽然是新约中篇幅最短的一卷书信，但是由于它加深了我们对基督徒群体和款待客旅的认识，整个圣经故事也因此变得更加丰富。

## 《犹 大 书》

### 导向信息

- 内容：这是一卷牧者劝勉的书信，其中多处强烈警告要提防那些“偷着进来”的假教师。
- 作者：犹大，谦卑地称自己为“雅各的弟兄”(从而也是耶稣的弟兄)，但是却并不认为自己是使徒(17节)。



- 写作日期:未知;可能晚于公元1世纪(公元70年后),因为使徒所讲的“真理”似乎已经就绪(3, 17节)。

- 受信人:未知;可能是巴勒斯坦某间以犹太基督徒为主的教会,他们非常熟悉旧约圣经和犹太人的启示文学。

- 致信原因:一些巡回教师将神的恩典变作放纵情欲的机会,他们已经“偷着”进了教会。

- 重点:那些生活放纵又教导别人这样行的人必将受到审判;圣洁生活的重要性;神对忠实信徒的爱和保守。

## 概要

《犹大书》以神的呼召和他对百姓的保守开始和结束(1—2节;24—25节)。这卷书信的主体分为两个部分:3—19节是对假教师的警告;20—23节劝勉众人要坚忍,并建议他们怎样去帮助那些受假教师影响的人。

对假教师的警告被夹在对他们不敬虔生活的描述之中(3—4节,17—19节)。这块三明治结构中间的“熟肉”部分是《米德拉西书》(一种犹太注释书)对旧约和犹太启示文学中一些段落的注释,与《彼得后书》2章的内容相似,这里对假教师的生活方式和神对他们必然的审判提供了先例。

## 阅读建议

你不可能忽视这卷书中假教师的重要性。幸运的是,关于他们,我们已经说了很多,足以形成一幅涵盖不同内容的图景。在信徒群体内部,他们作为基督徒受到接纳(4节)并参加他们的爱宴(12节)。很有可能,他们就是巡回讲道的“先知”(从《十二使徒遗训》等早期基督教文献中,我们可以对他们有很多的认识),被称为“作梦的人”(8节),事实上他们是“属乎血气,没有圣灵的人”(19节)。

他们的教导似乎属于某种形式的自由思想:他们将“神的恩变作放纵情欲的机会”(4节),并“随从自己的情欲而行”(16节,18节),如同“没有灵性的畜类一样”(10节)。他们如所多玛和蛾摩拉的一样(“行淫,随从逆性的情欲”,8节,7节)“污秽身体”,可能这至少是指他们放纵情欲的一个方面。他们还“轻慢主治的,毁谤在尊位的”(8节,后者具有犹太基督徒使用语言的特点,表示对天使的敬重)，“私下议论,常发怨言”(16节),想要“引人结党”(19节)。

事实上,这些人按照圣经的教义,注定要受到神的审判。犹大显然很关心那些受到他们影响的人(23节),表明了这个问题的严重性。

## 通篇阅读

### □ 1—2 问候

你可能需要把《犹大书》的问候部分与《雅各书》的问候部分进行比较;注意主的这两个弟兄,他们都没有利用自己与主的关系使他们的书信更具有权威性;相反,他们是他的“仆人”。问候部分强调了信徒的蒙召和他们在神里的安全保障。

### □ 3—4 致信原因

这里你会发现犹大写这卷书信的原因,和他对假教师开始的描述;他们不认基督,可能是指他们的生活方式而言,并不是一个神学问题。

### □ 5—7 历史例证,以示警告

注意神审判(以色列)的三个例子[在旷野的以色列人;(犹太启示文学中的)天使;所多玛和蛾摩拉]是如何为两个目的——警告读者并指向必将临到假教师的审判——服务的。

### □ 8—10 再次描述假教师

这里强调假教师为了放纵自己的情欲,轻慢治理的权柄。作者提供的例子,选自犹太人的启示文学作品《摩西升天记》(公元1世纪早期)。

### □ 11—16 进一步警告的样例

留意这里犹大对假教师的描述是多么生动有力——他首先提到旧约中三个例子(11节),接着,又提到日常生活和自然界中的四个例子(12—13节),强调他们所应许的并不能够成就,也强调了他们的变化无常。

在引用另一卷犹太启示文学作品《以诺一书》(公元前2世纪)提到必将临到他们的审判(14—15节)之后,犹大最后一次描述了他们不敬虔的生活方式(16节),以此结束了这部分内容。

### □ 17—19 使徒的警告

注意犹大对假教师最后一次的警告取自使徒的预言。

### □ 20—23 号召众信徒要坚忍,帮助他人

最后的劝勉部分表明了犹大对众信徒的关心。他首先建议他们如何坚忍

(20—21节),接着又力劝他们去帮助那些受到假教师影响的人(22—23节)。

#### □ 24—25 颂赞

这个大家非常喜爱的颂赞部分强调了神对他百姓的保守;特别要注意这里如何呼应 21 节。我们有责任“保守自己常在神的爱中”,但是最后是神“保守你们不左脚,叫你们无瑕无疵……站在他荣耀之前”。

虽然《犹大书》极为简短,重点也很突出,但是在圣经故事中,它的作用在于强调圣洁生活的重要性,并强调我们的坚忍和神的保守。

## 《启 示 录》

### 导向信息

• 内容:一卷基督教的预言书,是启示文学,是具有高度象征性的作品,最后采用了书信的形式,主要涉及神百姓的苦难(受苦)、对他们的救赎和神对罗马帝国的愤怒(审判)。

• 作者:一位名叫约翰的人(1:1, 4, 9),受信人对他很熟悉,传统上认为是西庇太的儿子使徒约翰(太 10:2)。

• 写作日期:公元 95 年左右[根据爱任纽的记载(约公元 180 年)]。

• 受信人:罗马亚细亚行省的各个教会,这些教会对信仰的忠诚度不一,内部也比较软弱。

• 致信原因:早期的基督徒拒绝参加对皇帝(被拥戴为“主”和“救主”)的敬拜,这使得他们与政府常常处在冲突之中;约翰得到启示,预见到情况在好转之前还会更加恶劣,而教会对即将发生的事准备非常不足,所以他写这卷书信警告并鼓励他们,并宣告了神对罗马的审判。

• 重点:虽然表面看来并非如此,但实际上神完全掌控着人类的历史;虽然神的百姓当前注定要受苦,但是神无可置疑的救恩属于他们;神的审判会临到那些迫害教会的人身上;最后(启 21—22 章)神会复兴起初所失落或被扭曲的一切(创 1—3 章)。

## 概要

崇拜皇帝在亚西亚省非常盛行，胜过在罗马帝国其他各处；结果，到公元1世纪末期，教会虽全然软弱，却要前去与辉煌不可一世的政府一决胜负。约翰在灵里看到安提帕殉道(2:13)，自己被放逐(1:9)，知道这些不过预示了大灾难即将来临，这是罗马政府在灭亡之前将要发泄在教会身上的(见1:9；2:10；3:10；6:9—11；7:14；12:11, 17)。

作为一位先知，约翰在圣战——宇宙间神(和基督)与撒旦之间最后的战争(见12:1—9)——这个更广阔背景下看待这一冲突。在这场战争中，神为他的百姓赢得了永远的救赎。百姓当前的任务就是“胜过他[撒旦]，是因羔羊的血和自己所见证的道……虽至于死，也不爱惜性命”(12:11)。因为神已经借着基督的死和复活(弥赛亚被提到神宝座那里，12:5)打败了龙，所以他将审判罗马政府与他百姓为敌的罪行。

这卷书以多种方式淋漓尽致地阐述了这些主题。前面的部分(1—6章)为剧情的展开作了铺垫，从异象中见到复活的基督开始，他手里拿着后面一切的钥匙(1:12—20)，而致选出来的那些教会的书信则描述了各个教会的强项和弱项(2—3章)。接下来是在位上的创造主神和救赎的羔羊的异象(4—5章)，所有的智慧、荣耀、能力单单归于他，在他面前，天地都要屈身敬拜。约翰在那里因为书卷的印(其中充满了神公平和公义的审判)找不到揭开的人而大哭，长老中有一位对他说“犹大支派中的狮子”(5:5；见创49:9—10)，“大卫的根”(赛11:1—2, 10)，他已“得胜”，但是约翰只看见神被杀的羔羊[与《出埃及记》的逾越节(和《以赛亚书》53:7)相呼应]，他将百姓从列国救了出来。这样的一位征服者揭开了七印(启6章)，使剧情得以展开，这可以说是后面内容[征服、战争、饥荒、死亡(第四印)——接着是许多人殉道(第五印)，神以审判作为回应(第六印)]的“序曲”(提到了所有的主题)。特别重要的是，从这里开始的叙述中，基督在最后一场战役之外(19:11—21)，只作为被杀的羔羊出现；这也是预期跟随他的人将要得胜的方式(12:11)。

中间插入的两个异象(7章)——关于那些受了“印”免受审判的人，以作战的方阵表现了他们在圣战中的角色，他们最后也得到了救赎——接下来是第七印，揭开之后，展开了七个号的异象(8—9章)。这些“审判”与埃及之灾相呼应，也正如那些灾难一样，宣告了暂时(也是部分的)对现在法老的审判。但是他们正和

埃及的法老一样,并没有因这些灾难心生悔改(9:20—21)。在第六次吹号和第七次吹号之间插入的异象(10:1—11:14)号召教会即使面临死亡的威胁,也要起来说预言并为基督做见证,同时也宣告罗马帝国必然灭亡的命运,并以预见神和羔羊最终荣耀的统治结束(11:15—19)。

其余的异象(12—22章)启示性地描述了罗马帝国最后的灭亡,并解释了灭亡的原因。12—14章给出了苦难和审判的神学和历史原因。罗马帝国的灭亡本身以七碗的异象予以描述(15—16章),与七号的异象相呼应——但是如今已经没有了悔改的机会。整卷书接着以两个妇人代表[代表(罗马)的淫妇和羔羊的新妇](最初)“两个城的故事”结束。在这个故事中,代表与神和他的百姓为敌的城受到了审判(17—18章)。这一切以神最终的拯救和审判以及新妇作为神的城——从天而降的耶路撒冷——最后的荣耀为背景(19—20章)。

## 阅读建议

无疑,你会发现自己和当代的绝大多数基督徒一样,觉得《启示录》这卷书很难理解,我们不晓得约翰表达的媒介——启示文学及其怪异的象征——这是这卷书难以理解的最主要的原因。因此,除了这卷书的历史背景和约翰的整体构思(如上所述)之外,还有两点将有助于你阅读这卷非凡的书卷:(1)约翰自己将这卷书称作“words of this prophecy”(新国际版圣经;和合本译为“这书上预言的话”)(1:3),你要认真对待;(2)你要对启示性的象征作用的方式有一定的认识,即使其中的诸多细节仍然有些晦涩难懂。

约翰将这卷书称为“这书上预言的话”,是有意要从几个方面效法旧约伟大的先知:(1)他说话,知道自己是被圣灵所感(1:10; 2:7等);(2)他将自己置于最近刚刚发生的事件和不远的将来将要发生的事件之间;(3)他将地上所有形式的拯救和审判都放在神末世审判的背景之下(见《圣经导读:解经原则》,第185页),这样罗马帝国的灭亡就不被认为是末世本身,而是以末世最后发生的事件为背景。

(4)也是读好这卷书最重要的一点,约翰以旧约的应验来认识这一切。这卷书中回应或暗指旧约的地方超过250处之多,因此在约翰的“故事”中,每个重要的关头几乎无一例外都使用了旧约象征的语言。从对基督的描述(1:12—18,由《但以理书》7:9; 10:6;《以西结书》43:2等对基督的描述合成的一幅精彩的图

像)开始,在《启示录》5:5—6 达到高潮,在这里,“犹大支派中的狮子”(创 49:9),“大卫的根”(赛 11:1),变成了一只被杀的羔羊(源于逾越节和献祭的制度)。教会也被赋予以色列语言中可能有的各种象征,从《启示录》1:6 开始,这里与《出埃及记》19:6 相呼应;教会的罪以以色列的失败(巴兰/耶洗别)来表示,《启示录》7 章中教会的救赎首先表现为十二个支派的余民,接着又表现为亚伯拉罕之约的应验,从而将列国都列在其中。对罗马的审判也一样(如 14:8; 18:1—24),用先知审判巴比伦的语言表示(赛 13—14 章;21:1—10; 47 章;耶 50—51 章),以至简单地将罗马称为“巴比伦”。旧约应验的高潮在《启示录》22:1—5,这里,伊甸园得以恢复,咒诅也被完全除去。我们难以想象,圣经故事还可能有比这更恰当的结束方式!

关于约翰使用启示性的象征手法,你需要注意以下几点(欲知详细分析,请参《圣经导读:解经原则》,第 237—238 页):(1)启示性的象征手法主要是虚拟性的——如十角七头的兽;身披日头的妇人;(2)约翰自己解释了其中最重要的象征(基督,1:17—18;教会,1:20;撒旦,12:9;罗马,17:9, 18),给我们提供了理解其余内容的必要线索;(3)其中的一些象征很固定,是大家所熟悉的——从海中上来的兽代表着一个(通常也是邪恶的)帝国;地震代表着神的审判,而其他的象征并不固定,只是用来激发人的情感和想象;(4)你应当将异象作为一个整体来看待,而不是强调其中的所有细节,即细节不过是象征能够唤起人情感和想象的一部分,而异象的整体才有意义。

如果在阅读的过程中想着这些,你应该能够一路前行,读完启示录这卷书,而且能够开始欣赏其中的一些宏伟气势。

## 通篇阅读

### 引言:历史背景(1—3 章)

#### □ 1:1—8 前言

注意前言部分如何列出各个必要的细节:约翰从基督得到有关将来事件的“启示”(希腊语, *apocalypsis*),他将这个启示称为“这书上预言的话”,并祝福念这书上预言的人,和那些听见又遵守其中所记载的人(1:1—3)。他接着将“启示”置于致七个教会的书信的模式中,其中有适当的问候与对耶稣基督的颂赞。

#### □ 1:9—3:22 历史背景

这里会介绍你与剧中的三个主人公(约翰、基督和教会)认识。约翰将自己置于放逐中,是和他们一样同在患难中,之后才给出了他领受启示的细节(1:9—11);他以“我”的身份出场,以第一人称听到看到随后记述的一切。接着他描述基督为教会的主(1:12—16,将《但以理书》7:13; 10:5—6;《以西结书》43:2 中基督形象的拼图)和历史的主(启 1:17—20;注意《以赛亚书》48:12 中关于神的话是如何用来描述复活的基督的!)

最后,基督向七个教会说话(启 2—3 章),表明他了解这些教会当时的情景,通常就某些方面劝勉他们,强烈要求他们听这书上所说的话,并应许说那些在即将来临的争战中得胜的人将会得到来世的赏赐。可以说,这些教会的情况是一个大杂烩(一些方面较强,一些方面较弱)。这一切都是针对“普天下人受试炼的时候”而言的。

#### 初步的异象:天上和地上的景象(4:1—8:5)

##### □ 4:1—5:14 天上的宝座的异象

在揭开地上悲惨的一幕之前,约翰先是看到了创造主神那无与伦比的、永恒的威严(4 章),并有神的狮子,即被杀的羔羊与之相对应。在圣战中,羔羊借着自己的死,已经胜过了龙(见 12 章)。由于他救赎的工作,他与神一起同受尊崇,并被认为配得揭开神公义审判的印(5 章)。

不要很快就读过这些异象;后面所有的内容都以这些异象为根据。你可能需要读一下《以西结书》1 章和《以赛亚书》6:1—3,这是《启示录》4 章中大部分内容的旧约背景,你也可以读一下《创世记》49:8—12 和《以赛亚书》11:1—11,这是《启示录》5 章的旧约背景。约翰所提供的,是天上的景象(在那里对神和羔羊的赞美和敬拜永不止息),他的读者应从这个角度来看发生在地上的可怕的事。约翰将揭开七印(6:1—8:5)包括在这个异象的架构中,就表明了这一点,正如 6:1, 3, 5, 7, 9 表明的那样。

##### □ 6:1—8:5 揭开七印

虽然也是前面异象的一部分,关于七印的叙述部分也开始了的三个系列异象(印、号、碗),这些异象的结构相同——两对异象、一对异象、两个异象构成的序曲,和第七个异象。

在第一个异象中，四个乘马的人（取自《撒迦利亚书》1章；6章）代表征服、战争、饥荒和死亡（与神百姓为敌的罗马帝国）。一对异象（第五印和第六印）提出了两个关键的问题，为后面的内容做了铺垫：（1）殉道者喊着说“要到几时呢？”，被告知说情况好转之前还会更糟（启6:10—11），以及（2）那些受到神审判的人喊着说（与《玛拉基书》3:2相呼应），“他们愤怒的大日到了，谁能站得住呢？”（启6:17）这给约翰接下来的审判提供了一个总体的序曲。

对最后一个问题的直接回答就是这个序曲部分。那些可以站得住的人就是受了神的“印”的人（启7:1—8）和从大苦难中出来的群众——就是主所救赎的人（7:9—17）。在阅读的过程中，7:1—8对神百姓的描述与《民数记》2章中以色列人安营准备打仗的方阵相呼应，从而预示了他们在圣战中的角色。这又引发了下一个情景，描述他们在神里面最终得到安息，与《以赛亚书》25:8和48:10—13遥相呼应。

接着，揭开第七印也揭开了拿着号的七个天使的序幕（启8:1—5）。寂静片刻，是为了给人留下更加深刻的印象；注意即将揭开的审判是对圣徒祷告（6:10）的直接回应。

#### 对罗马帝国初步的（暂时的）审判（8:6—11:19）

这里的第一组咒诅宣告了暂时的、部分的审判，同时也预示了最后的审判（16章；18）。前四个咒诅显然是由埃及之灾改编而来，这些灾祸是暂时的，并不是对埃及最后的审判，这个事实和重复出现的三分之一的主题已经很清楚地说明了这一点。

##### □ 8:6—9:21 七号的审判

注意这里的两对异象（8:6—13）如何接续了第六个印中关于神愤怒的描述，只是这里以吹号的形式出现（警告审判）。观察约翰如何改编埃及发生的三种灾祸并应用在罗马帝国身上。罗马帝国的势力和财富从海中出来：冰雹（第七灾；出9:13—35）；河变成血，分为两部分——海水和淡水（第一灾；出7:14—24）；黑暗（第九灾；出10:21—29）。

一对灾祸（第三灾暂且保留至《启示录》18章）更多地从历史的方面描述了神的审判，先是成群结队的野蛮人（9:12；梳着长发的男人）要让罗马人担惊害怕，但是却以《约珥书》中的蝗虫之灾来描述（珥1:6；2:1—5）。其次以一场大型的



具有决定性的战役来表示(启 9:13—16)。但是,即使这个审判是暂时的,也只是部分的审判,却不能使人心悔改(9:20—21)。

□ 10:1—11:19 插入的两个异象

这两个异象将我们带回约翰和教会那里。第一个异象肯定了约翰作为先知的使命(特别注意,《启示录》10:9—11 与《以西结书》2:9—3:3 相呼应)。但是,要注意,这里以大能的天使一脚站在陆地上,一脚踏在海水里开始,这标志着陆地和海水都属于神,并不属于撒旦和怪兽(13:1, 11)。

第二个异象指向教会作为先知的角色,期待教会能够在末世作以利亚和摩西一般的见证(见 11:6),即使这意味着殉难,也在所不惜(7—10 节)。但是这里没有出现第三个灾祸(8:13; 9:12; 11:14 所预见的),第七号引入了预期关于末世的描述——但是如同已经来临一样:有凯旋之歌庆祝神国度的圆满实现[11:15—19; 注意“昔在今在以后永在的”(4:8)全能者在这里是“昔在今在的”主神(11:17);“以后永在的”在这里已经来到]。

教会和邪恶势力的冲突(12:1—14:20)

这三章是这卷书绝对的中心——不论从文学叙述的整体构思角度看,还是从这里一切的神学角度(12 章)和历史原因(13 章)看,都是如此。14 章为后面的内容做好了准备。

□ 12:1—17 天上的战争及其后果

注意 12 章的两个异象是理解这卷书神学的钥匙。基督降临和升天(12:5, 通过描述其开始和结局回顾了整个故事),他打败了龙(在 7—11 节以天上的争战来描述),如今龙开始给基督的百姓带来灾难。

因此,“救恩”已经来到;撒旦已经被打败,所以“诸天要快乐”。但是末日还没有到,所以“地有祸了”。知道撒旦的时间是有限的,他会逼迫弥赛亚的百姓(从而指向 13 章),他们将借着基督的死并为此作见证战胜撒旦,哪怕付出生命的代价,也将在所不惜。

□ 13:1—18 从海中和地中上来的兽

这个异象列出了他们受苦难的历史背景——预言了撒旦将怎样迫害他们(经济上限制他们,殉难)——他们因为拒绝崇拜罗马皇帝,这事将要发生。

从海中上来的兽是《但以理书》中从海中上来的第四头兽的改写(但 7:2,

7—8, 23—25)。兽向神的百姓宣战时(启 13:7),描述的就是显然不可一世大有能力的罗马帝国(注意《启示录》13:4 中这些人如何拙劣地模仿《出埃及记》15:11 中对圣神战士的颂赞)——许多人会因此殉道(10 节,与《耶利米书》15:2 相呼应)。注意:“死伤”医好了(启 13:3, 12)暗指公元 69 年。尼禄死后罗马帝国一连更换三位皇帝,当时世界各国都期待罗马将会崩溃。事实上,罗马并没有崩溃,这使它看上去坚不可摧。

从地中上来的兽代表着敬拜皇帝的祭司。当时敬拜皇帝在亚细亚省非常盛行。注意那些带第一个兽印记的人(666 是尼禄名字的双关语)在经济上被置于孤立的地位。

#### □ 14:1—20 圣战的结果:申冤和审判

这一系列的异象首先描绘了被救赎的殉道者,他们是末世站在锡安山上初熟的果子(1—5 节),接着借用旧约预言审判的语言,特别是那些审判巴比伦的语言(这个主题将要持续到最后),描述了罗马的沦陷,是最后异象的基础。简短的叙述部分(6—13 节)以及收割地上的庄稼并踹酒榨的两个异象(14—20 节)——指向将来神要招聚他的百姓并审判罗马——都为后面的内容做了铺垫。

#### 第七碗:神对“巴比伦”的审判(15:1—16:21)

第三个审判也是最后一组审判(见 6 章;8—9 章)特别提到了神对罗马的审判。

#### □ 15:1—8 序曲

注意这个审判的序曲是如何以约翰回到天上(参 4—6 章)开始的,殉道的人们唱着摩西和羔羊的歌——组合了整个旧约的精彩片断(见现代新国际版对 15:3—4 的注解)。并要注意这里的背景(5—8 节)如何接续 11:19 的内容。

#### □ 16:1—21 巴比伦受审判

留意这些灾祸是如何回应七号的,但是在这里却没有限定词“三分之一”。和前四号一样,前四碗所降的灾祸是对埃及发生灾祸的改写;注意第三碗(使水变成血)后面紧接着一个回应,这个回应以以眼还眼的形式表示出来。这里的一对异象继续了这个主题。引人注意的是,这里的插曲部分(15—16 节)非常简短,却令人难以捉摸(号召大家要警醒,并提到哈米吉多顿),而最后愤怒的一碗重复了揭开第六印后的地震之灾,同时继续了灾祸的主题(冰雹)。

## 结局:(最初的)两个城的故事(17:1—22:21)

将两个城形容为两个反差较大的妇人——罗马是一个富裕的娼妓,而教会是基督的新妇——约翰借用这个有力的而且能够激发人想象力的比喻,将对罗马的审判置于神最终的审判和拯救的背景之下。要特别注意二者如何以相似的方式引入(17:3; 21:9—10)并结束(19:9—10; 22:7—9),其中的一个(罗马的沦陷)在“旷野”可以看到(17:3),另外一个(新耶路撒冷)在“高大的山”上可以看到(21:10)。

### □ 17:1—19:10 娼妓因经济的剥削受到神的审判

这里,首次将罗马描述为一个骑在兽身上需要大笔开支的妓女(17章),注意这里的描述如何与先知书中推罗和西顿诸如此类的描述相呼应(赛 23:15—18; 耶 51:6—7)。并要注意《启示录》17:9 和 17:18 中的解释非常清楚地说明了巴比伦实际上指谁。

约翰接着为她唱挽歌(18:1—3——先知的勇敢可不是说说而已!),接下来是对神百姓逃离“巴比伦”的号召(18:4—8; 参赛 48:20; 52:11; 耶 51:45 等),和那些在“巴比伦”的罪上有份的人[“世上的君王”(各省的统治者)、客商、靠海为业的人;启 18:9—24]因其沦陷发出的哀声。第三个灾祸(见 8:12; 11:14)最后在这里出现,以三种灾祸的形式出现(18:10, 16, 19)。约翰在这里基本上放弃了启示的模式,转而采用先知的方式写作,在此他特别谴责了罗马的经济政策,罗马帝国就是借此盘剥穷苦人,从而富甲一方的。注意罗马的毁灭,紧接着与之相对应的,是在天上的快乐(20节;参 12:12a),而另一位天使宣告了她毁灭的定局(18:21—23),与《以赛亚书》25:10 相呼应,再次以她最后毁灭的原因——流众先知和圣徒之血——结束(启 18:24)。

### □ 19:11—20:15 最后一战

在两个城的命运中间是一个插曲,这个插曲结束了这卷书也是圣经整卷书中圣战的主题。这里所描述的就是最后(末世的)背景,对罗马的审判也应这样的背景下来认识。基督因此被描述为圣神战士,他亲自迎击兽、假先知和撒旦(19:11—20:15);要特别注意这个“邪恶的三位一体”如何一个接一个被扔进火湖里(19:20; 20:10)。

要观察约翰怎样描述两个兽和撒旦最终灭亡之间这段时间(20:7—10)。但

是这里和1—6节——殉难的人已经安全了，他们和基督在一起做王——都一起间接表明，在颠覆罗马之后，撒旦仍然有一段时间。最后的事件就是对撒旦跟随者的审判(11—15节)。

□ 21:1—22:11 新耶路撒冷：羔羊的新妇

从结构上来说，21:1—8属于“最后一战”的部分：注意这里如何预见神的城(9—10节开始的异象所描述的)，并且提到“第二次的死”中受审判的人，以此结束(8节)。要特别注意这里如何以《以赛亚书》65:17—19中“新天新地”的话开始。

因此约翰最后的异象描述了神的城新耶路撒冷，这城降到地上，伊甸园得以恢复，也除去了人类堕落所带来的后果(启21:2—22:6)。留意两件事：(1)描述这城所用的言语和表达的思想与以西结异象中所见末世的圣殿相呼应，在以西结的异象中，耶和华的荣耀又回到了圣殿中(结40:1—43:12)；(2)这城本身准确说来就是圣殿，因为这里是神自己的居所(启21:3—4, 11, 22—23; 22:3—5)。最后，要注意22:1—5有多少内容与恢复了的伊甸园相呼应。这里也使用了《以西结书》47:1—12中的象征方式。

□ 22:12—21 结语

你会充分认识到这里回应了序言部分的许多主题。从这个意义上来说，这是一个真正的结语，放在约翰异象的结尾处是适宜的。约翰采用书信的方式，劝勉并邀请他的读者——还有我们——要借基督的再来，在神伟大的将来有份。

很难想象圣经故事还可能有比《启示录》更有意义的结束方式。这里是故事最终的结局，不仅在22:1—5的异象中，伊甸园得以恢复，而且也是故事的高潮——神救赎了自己的百姓，他也审判了那些拒绝他的人。约翰以基督和他对神百姓的救赎为中心，将旧约的所有主线串在一起，置于新约的背景之下。

## 词 汇 表

本书常常用到下列词汇。因为其中部分词汇具有专业特点(请允许我们为精简之便,使用某个词,而非多个词),我们试着将其中绝大多数词汇单列出来(另外加上专指导教信奉神祇的名词)在这里予以解释。

**acrostic**: 离合诗。每个部分或每行诗句中的首字母按字母表的字母顺序排列的诗。

**agonist(s)**: 参与者、“主人公”。在文学作品中,指故事情节中卷入一场竞赛或争斗的主要人物。

**anathema**: 被咒诅的人(物)。指置于神咒诅之下的某物或某人,或者指咒诅本身。因此,可以用来指人们回避的某些事物,主要是因这些事物不敬神或者让人感到痛苦的缘故。

**Asherah**: 亚舍拉。迦南地主管繁殖的女神,是以色列人拜偶像时常常敬拜的神祇。她被认为是巴力的性伙伴,能使动物和作物丰产而受到人们的崇拜。在旧约中提及她时多指崇拜她的像,大概是有她形象的一个大柱子。亚舍拉和亚斯他录在迦南多神崇拜的体系中非常相像,以至有时二者可以互相指代(士2:13,“事奉巴力和亚斯他录”;士3:7,“事奉诸巴力和亚舍拉”)。

**Ashtoreth**: 亚斯他录。迦南地主管繁殖的女神,与亚舍拉相似(见上),有时认为与亚舍拉相同。因为她的名字的希腊语为 *Astarte*, 通常认为,其希伯来文的名字可能是由于文士使用了指代“羞耻”的元音(o 和 e),使她的名字在圣经文本中听起来比较别扭。在某些地方,亚舍拉和亚斯他录之间有区别;在其他地方,二者显然无异,因为多神的混合信仰通常习惯于将不同神祇之间的差异模糊化,或者交换使用不同的神祇,各个地方在敬拜和神学上都可以任意而行。

**Baal**: 巴力。迦南地主管繁殖的男性神祇——或者代表他的偶像。巴力有时也被迦南人称为“骑在云彩上的神”,因为他们认为他掌管着天气,特别是雨水,这是农业丰产的关键。

**canon (canonical)**: 正典圣经(正典的)。指具有权威的构成圣经(或者新约或旧约)的各卷书集。一卷正典作

品就是圣经的一部分。非正典的作品是指那些不“宜”置于圣经中的作品。“canonical”有时用来指正典圣经中各卷书的排放次序。

**chiasm(chiastic):**交叉(交错的)结构。

一种遵循 AB BA 模式的文学手段(如“食物是为肚腹;肚腹是为食物”),可以是任意长度(如 ABCD-CBA)。在口头文化传统中(在这种文化中,大多数人不识字,但是他们的记忆力很好,可以记住别人读给他们听的内容),采用这种形式是为了便于记忆。这种情况可以出现在句子、段落中,或者书本较长的篇幅中。当处理的文本篇幅较长时,我们有时使用这种“框架方式”、“书挡式”或“同心模式”的语言指代这种现象。

**concentric:**见 chiastic。

**conflict stories:**冲突的故事。福音书中的故事中有人向耶稣挑战,或者批评耶稣,而他则借此教导人。

**covenant:**约、圣约。一种正式的按照法律一契约的要求写成的协议。其中双方都有针对对方的责任和义务。在圣经伟大的约中,神的职责就是祝福并怜悯那些向他守约的人;百姓的职责就是顺服神,特别表现为爱神和爱邻人。

**cycle:**循环。一种为了强调或者凸显

效果而重复出现的故事模式或主题。

**Deuteronomic:**申命记的。显然是与《申命记》这卷书中所含的神学观点和使用词汇相一致的,和/或者以《申命记》这卷书中所含的神学观点和使用词汇为基础的。

**Diaspora:**散居在各地的犹太人。是新约中的希腊术语,用来指古代生活在巴勒斯坦以外的犹太信徒——特别在新约时代,虽然这个词的起源可追溯到犹太人被掳巴比伦(当时被掳的人大部分还没有回到犹太)和《耶利米书》41:16—45:5 中记载的百姓自愿流亡到埃及之时。也称为大流散。在《使徒行传》15:21,雅各在说“因为从古以来,摩西的书在各城有人传讲……”时,就提到了散居在各地的犹太人的重要性,因为他们将福音传开了。

**discourse:**讲话。一段就某一个主题或者相关的一组主题展开的相对篇幅较长,较正式的讲话,或书面传达的信息。

**disfellowship:**逐出教会。剥夺某人的会员资格,使他不能参加教会活动,也不能与其他信徒有社会联系。以纠正他所犯的严重罪行,恢复他为目的。因为这种罪行严重危及教会的生活和教会在群体中的见证,所以才会采取这样严厉的措施。

**Divine Warrior:** 圣神战士。描述神作为圣战领导者的角色(见下),他是为百姓争战的勇敢的战士(见,如出 15:3;赛 42:13;耶 20:11)。

**doxology:** 颂赞。是对神的赞美或有关神的赞美的话,通常位于圣经书卷的结尾或其附近,或者书卷中的主要部分。

**eschatological:** 末世的。末世或最后的日子,关于末世或最后的日子,源于希腊词 *eschaton*,意思是“结束”。

**exilic:** 流亡期间。指犹太人被掳巴比伦期间,始于公元前 586 年,正式结束于公元前 539 年居鲁士颁布法令之时。

**fertility god:** 繁殖之神。迦南人所崇拜男性神祇或女性神祇中的任一位,他们都被认为有能力帮助人们的谷物和牲畜多产,人们需要献上食物来换取。(古代的异教信仰认为这些神祇不能做的一件事就是喂饱自己!)可同时参见巴力和亚舍拉/亚斯他录。

**Greeks:** 希腊人。在新约中这个词在几处用来指不讲希伯来文(或亚兰文)的犹太人。在保罗书信中,他有时也用这个词指代外邦人。

**Hellenists(Hellenistic):** 常讲希腊语的犹太人。指说希腊话或者在某种程度上随从希腊生活方式的人,虽然

他们有可能是犹太人。

**hermeneutics:** 释经学。释经的原则,通常用来指圣经的一些段落以后或者新的环境中应用的原则。

**holy war:** 圣战。神反对邪恶以及那些表现邪恶的人(大多表现为偶像崇拜)的专门的战斗——在这样的战斗中,神代表义人作战,但是他也允许自己的百姓参与其中。因为神是全能的神,无疑他最终会得胜,但是因为神极度的忍耐,等待恶人回转向他,所以这场战役还没有结束。

**horizontal:** 横向关系。在旧约律法中,描述了人与人之间的关系和责任;参 *vertical*。

**idolatry(idolatrous):** 偶像崇拜(偶像崇拜的)。一种本质上为多神崇拜,融合多种宗教的,(通常情况下)泛神论的体系。实际上可见于圣经信仰之外的古代一切宗教。偶像崇拜的实践基于信众认为这些神祇能够受到献在他们面前的供物影响,因为偶像“表示”神祇,包括这些神祇的特点和能力;在新约和旧约中有时被认为是魔鬼或其能力所在的地方。

**Incarnation(incarnate):** 道成肉身(道成肉身的)。指神成为人,借拿撒勒人耶稣表现出来。

**messiahship:** 神所特别膏抹的以色列的仆人—领袖的地位,和/或旧约对

这位仆人—领袖预言应验的行为。

**metanarrative**: 元叙事。作为一个整体的、伟大的、全面的、纵贯历史的圣经故事;在整卷圣经中以循序渐进的方式,叙述了神救赎一群百姓归他自己的宏伟故事。

**monarchy**: 君主政体。当以色列国和/或犹大国有一位君王统治的那段时期,如公元前 1050 年左右到公元前 586 年间。

**motif**: 主题。一个重要的思想或主题,是一卷书或一段内容关注的中心。

**oracle**: 神谕、预言。一个从神而来的特别启示;当“预言”或“启示”指神给先知的一个信息时,通常可以做同义词使用。

**panel**: 版块。叙事的各个不同部分,由一组共享一个主题或题目的故事组成。

**passion**: 当用在耶稣身上时,指耶稣的受难和死亡。

**Pharisaism (Pharisaic)**: 法利赛主义,法利赛人的思想(法利赛人的)。这种思想认为在神面前的义与严格遵行旧约的每一条律法有关,其中包括法利赛人自己(通常以条文的形式)详细阐述和推断形成的律法条文;认为只有遵行这些律法条文的人才能够被神接纳,才是好犹太人。

**Pentateuch**: 摩西五经。旧约的前五卷

书;也是众所周知的“摩西(五)书”。

**polytheism (polytheistic)**: 多神主义(多神主义的)。这种信仰认为有许多神祇,每位神祇都各有所长,都因其所长之处而配得崇拜。整个古代世界中,除了那些与以色列的神立约的人,全部信仰多神。

**postexilic**: 被掳后时期。公元前 539 年后的时期,也就是说,犹太人被掳巴比伦以后的时期。犹太人被掳始于公元前 586 年,终于公元前 539 年居鲁士正式颁布法令之时。

**preexilic**: 被掳前时期。犹太人被掳至巴比伦以前,即公元前 586 年以前的时期。

**presence**: 神的同在。神在世人中间特别地、满有能力地显示自己的存在。人借此可以对他的伟大、圣洁、帮助、可接近性有所辨识和认识。在旧约时代,先是会幕,后是耶路撒冷的圣殿,特别为神同在之所;在新约时代,教会中主要有圣灵同在,圣灵也与每个人同在。

**proselyte**: 改变宗教信仰的人。指改信犹太教并因此遵行犹太律法的外邦人,特别是遵行其割礼的人,他们为犹太群体所接纳。

**protagonist**: 主角。在故事或事件中的主要角色,是故事或事件情节的主要推动者,或者英雄人物。



**restoration**: 复兴、恢复。被掳巴比伦之后,重建以色列民,使他们成为神治理下的百姓的行为。

**refrain**: 叠句。指作者为了澄清或突出效果而重复使用的词、主题或观点。

**revelation**: 启示。指神“揭开”自己的面纱,让自己能够被百姓“看见”/认识的行为;有时指神将真理告知百姓。

**sanctions**: 制裁措施。约的一部分,激励双方遵行约的规定。以祝福(从神得益处)和咒诅(悖逆受罚,有各种表现形式)的形式出现。

**sanctuary**: 圣所。神特别显明自己同在的地方,也是百姓以合宜的方式敬拜神的地方。

**Septuagint(septuagintal)**: 七十士译本。古代旧约的希腊语译本,于公元前3世纪和公元前2世纪在埃及的亚历山大城完成。是大部分新约基督徒使用的圣经,有很大的影响力,其影响波及我们所用英文版圣经中各卷书的排序,以及新约的部分用词。

**Speculative wisdom**: 思辨智慧。试图思考生命及其选择并得出结论的过程。在思辨的智慧文学中,不管采用对话还是独白的形式,通常会提出问题,回答问题,并对一些判断做出回应。

**syncretism(syncretistic)**: 宗教混合主

义(宗教混合主义的)。宗教信仰的共享和混合。当以色列人敬拜耶和華為他们民族的神,同时还崇拜巴力,视其为丰产之神,或者当他们借着金牛犊来敬拜神时,就是在实践宗教混合主义。

**theological(theology)**: 神学的(神学)。是对神、他的真理以及他和世界的关系的描述;也是对特定圣经作者在传达神全部真理中的部分内容时使用的具体方法的描述。

**theophany(theophanic)**: 神的显现。神以某种形式出现。虽然“从来没有人看见神”(约一4:12),但是从某种意义上来说,神已经“显现”了,他特别借着天使(士13:22)、道成肉身的基督(约1:18)和狂风(结1章)等形式将自己显明出来。

**tradition**: 传统。指代代相传的共同信仰和/或信仰的实践。

**vertical**: 纵向关系。在旧约的律法中,描述百姓与神的关系,及百姓向神应尽的职责;参 horizontal。

**vision**: 异象。在先知文学中一种特别的启示类型,异象所见能够引导先知说出将要说的话。在异象的描述中,所“见”到的几乎总是很简单,通常情况下,除了异象后面提供的解释之外,异象本身不能传递任何信息。

## 按年代顺序编排的圣经书卷表

此附录仅供希望按照年代顺序阅读圣经的人使用。这里部分书卷按照猜测排序,尤其是旧约经卷,因为部分书卷(如《约珥书》)的年代难以确定。我们所列书卷主要按其内容而非写作日期编排——即使如此,这里还是有一些例外:我们将《历代志上、下》放在《玛拉基书》和《以斯拉记—尼希米记》之前,将《约翰福音》与《约翰一书》至《约翰三书》和《启示录》排在一起。另外,要记住,部分书卷内容有重复,简单按年代编排并不能够完全表现其前后顺序(如《但以理书》和《以西结书》)。涵盖不同时期的书卷,或者说,书卷中具体年代线索很少的旧约经卷,我们分组单列在旧约经卷书目之后。

《创世记》	《雅歌》
《出埃及记》	《诗篇》
《利未记》	
《民数记》	《马可福音》
《申命记》	《马太福音》
《约书亚记》	《路加福音》
《士师记》	《使徒行传》
《路得记》	《帖撒罗尼迦前书》
《撒母耳记上、下》	《帖撒罗尼迦后书》
《列王纪上、下》	《雅各书》
《约拿书》	《哥林多前书》
《阿摩司书》	《哥林多后书》
《何西阿书》	《加拉太书》
《以赛亚书》	《罗马书》
《弥迦书》	《歌罗西书》
《西番雅书》	《腓利门书》
《那鸿书》	《以弗所书》
《哈巴谷书》	《腓立比书》
《约珥书》	《提摩太前书》
《耶利米书》	《提多书》
《以西结书》	《提摩太后书》
《俄巴底亚书》	《彼得前书》

(续表)

<p>《耶利米哀歌》 《但以理书》 《哈该书》 《撒迦利亚书》 《以斯帖记》 《历代志上、下》 《玛拉基书》 《以斯拉记—尼希米记》</p> <p>《约伯记》 《箴言》 《传道书》</p>	<p>《彼得后书》 《犹大书》 《希伯来书》 《约翰一书》 《约翰二书》 《约翰福音》 《约翰三书》 《启示录》</p>
--	--

## 圣经书卷缩写表

旧 约			
创 出 利 民 申 书 士 得 撒 上、撒下 王上、王下 代上、代下 拉 尼 斯 伯 诗 箴 传	《创世记》 《出埃及记》 《利未记》 《民数记》 《申命记》 《约书亚记》 《士师记》 《路得记》 《撒母耳记上、下》 《列王纪上、下》 《历代志上、下》 《以斯拉记》 《尼希米记》 《以斯帖记》 《约伯记》 《诗篇》 《箴言》 《传道书》	歌 赛 耶 哀 结 但 何 珥 摩 俄 拿 弥 鸿 哈 番 该 亚 玛	《雅歌》 《以赛亚书》 《耶利米书》 《耶利米哀歌》 《以西结书》 《但以理书》 《何西阿书》 《约珥书》 《阿摩司书》 《俄巴底亚书》 《约拿书》 《弥迦书》 《那鸿书》 《哈巴谷书》 《西番雅书》 《哈该书》 《撒迦利亚书》 《玛拉基书》
新 约			
太 可 路 约 徒 罗 林前、林后 加 弗 腓 西	《马太福音》 《马可福音》 《路加福音》 《约翰福音》 《使徒行传》 《罗马书》 《哥林多前、后书》 《加拉太书》 《以弗所书》 《腓立比书》 《歌罗西书》	帖前、帖后 提前、提后 多 门 来 雅 彼前、彼后 约一、约二、 约三 犹 启	《帖撒罗尼迦前、后书》 《提摩太前、后书》 《提多书》 《腓利门书》 《希伯来书》 《雅各书》 《彼得前、后书》 《约翰一、二、三书》  《犹大书》 《启示录》

图书在版编目(CIP)数据

圣经导读·按卷读经/(加)菲(Fee,G.d.), (美)斯图尔特(Stuart,D.)著;李瑞萍译. —上海: 上海人民出版社, 2013

(基督教文化译丛)

书名原文: How to read the Bible for all its worth

ISBN 978-7-208-11591-0

I. ①圣… II. ①菲…②斯…③李… III. ①《圣经》—研究 IV. ①B971

中国版本图书馆CIP数据核字(2013)第183969号

责任编辑 屠玮涓  
特约编辑 赵伟  
封面设计 张志全

· 基督教文化译丛 ·

圣经导读·按卷读经

[加]戈登·菲

[美]道格拉斯·斯图尔特 著

李瑞萍 译

世纪出版集团

上海人民出版社出版

(200001 上海福建中路193号 www.ewen.co)

世纪出版集团发行中心发行

常熟市新骅印刷有限公司印刷

开本 720×1000 1/16 印张 24 插页 4 字数 383,000

2013年9月第1版 2016年3月第5次印刷

ISBN 978-7-208-11591-0/B·998

定价 58.00元

1914

Received of the  
Hon. Secy of the Navy  
the sum of \$1000.00  
for the purchase of  
the U.S.S. Albatross  
No. 101

Yours truly,  
John D. Long

Secretary of the Navy

John D. Long  
Secretary of the Navy  
Washington, D.C.

Received of the  
Hon. Secy of the Navy  
the sum of \$1000.00  
for the purchase of  
the U.S.S. Albatross  
No. 101

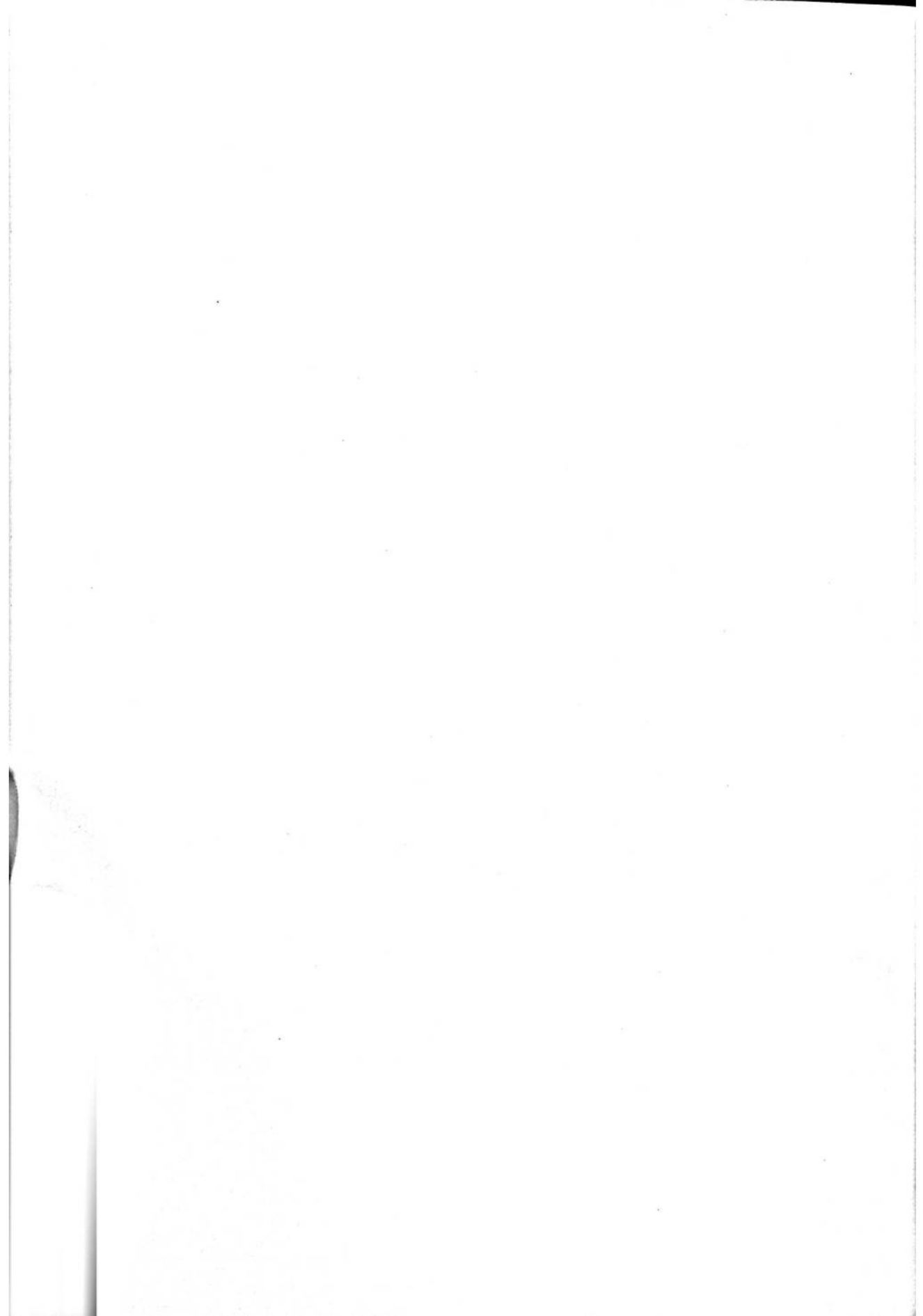
Yours truly,  
John D. Long

Secretary of the Navy

John D. Long  
Secretary of the Navy  
Washington, D.C.

1914

How to Read the Bible Book by Book  
by Douglas k. Stuart; Gordon D. Fee  
Copyright © 2002 by Douglas k. Stuart; Gordon D. Fee  
Chinese(Simplified Characters only) Trade Paperback  
copyright © 2013 by Shanghai People's Publishing House  
Published by permission of Zondervan, Grand Rapids, Michigan  
Through Beijing Abundant Grace Communications Ltd.





## 基督教文化译丛

《圣经的来源》

康福特 编 李洪昌 译

《基督教释经学》

克莱恩等著 尹妙珍等译

《基督教会史》(第三版)

雪莱 著 刘平 译

《基督教神学导论》(第二版)

艾利克森 著 陈知纲 译

《基督教概论》(第二版)

麦格拉思 著 孙毅等 译

《基督教对文明的影响》

施密特 著 汪晓丹等 译

《基督教神学思想史》

奥尔森 著 吴瑞诚等 译(将出)

《21世纪科学与信仰》

亚历山大 著 钱宁 译(将出)

《后现代神学》

范胡泽 编 高皓 译(将出)

《深井之水》

席哲 著 汪咏梅 译(将出)

《圣经导读:解经原则》

戈登·菲等著 魏启源等 译(将出)

《圣经导读:按卷读经》

戈登·菲等著 李瑞萍 译



世纪出版

本书的姊妹篇《圣经导读：解经原则》阐述了圣经不同体裁的解释原则。本书根据这些原则，手把手地带领你逐卷阅读圣经。作者在圣经总体叙事的脉络中，为圣经的每一卷书提供了导向信息、概要、阅读建议，以及通篇阅读指引。本书简明易读却不乏深度，是一本不可多得的读经指南。

上架建议：宗教学

ISBN 978-7-208-11591-0



01>

9 787208 115910

定价：58.00元

易文网：[www.ewen.co](http://www.ewen.co)